



١٤ - لا أُعْلِنُ السُّعْيَ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
١٥ - وَفِيهَا مِمَّا مَرْغَبٌ لِّلْمُتَّقِينَ

٢١ - قال ابن خلدون في المتن وسياح القوسل باله لى احياء وامرنا بانفاقنا الى اراضه الرافيه
١٠٦ رضع الكبير لرض الحجاب فقط (وهو خصوصه ليههم يتسرب)
٣٤ عن ابى ذر يا رسول الله كل يوم على سلهامى كل انسان حقه دجيره من ذلك ركعتا التحيه
٦ وسياح ملو دليعة طرودها

٧
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والله اعلم بالصواب

١٥
١٦

المدينة والحارة

كوصلة نيل الصبح على زطالع الشمس / ولا عسرة ليدلله صرخا قصيدة الشمس
التمنوا أهدا طاق من هذا البيت وصل إلى أي ساعة كما ذكر في كتابه
أفضل الأسماء لصورة وقتها (منه مرسوم)

١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧

انما المفضل منكم اصل الصلوة فمعه دخل وقت الفجر
 اسرعه رسول الله صلى الله عليه وآله وتوالت الصلاة
 صلوة بعد الصلاة فانه لا افاقة وقت يقول (صلوة بعد)
 انما هو من غير النبي صلى الله عليه وآله

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٧
١٨

١٩ التنبؤ في الصورة للبرهان التبييض والتوضيح للنساء
١٨ عبد الله بن هرق (مبني المشرق المغرب قبلة)

١٨ (الارسلنا سيدنا الحق والحمام) عليه السلام
 البقرة عليه السلام (نهي انه صلى في المدينة - والبقرة والحجر وقاع الطرية الحرام) و
 روي في الخبر الكعبة
 ١٩ روي في الخبر عليه السلام (اذا جاء أحدكم السجدة فليطأ به بأية فعلية أزيى طأه)

(١٩) انما هو في كل شيء وكنوز الفان انما هو في كل شيء وكنوز الفان

٢٢ قال المسند (في بيوت الأئمة) رفع (الحق بالعلم) لا الفناء -
٢٣ أول من عرف المساجد (المعبدية غير المادية) في أرض العرب الصلاة

(أنه كان يتواضعا لأبائهم) -
٢٤ إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين (في غير وقت ركعتيه)
٢٥ يقولون إن صلاة المساجد (المعبدية غير المادية) هي صلاة ركعتين (في غير وقت ركعتيه) / لا يصح

٢٦ لا صلاة لمن لم يقرأ باسم الله تعالى
٢٧ إذا أتم الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٢٨ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٢٩ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٣٠ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٣١ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٣٢ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٣٣ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٣٤ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٣٥ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٣٦ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٣٧ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٣٨ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٣٩ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٤٠ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٤١ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٤٢ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٤٣ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٤٤ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٤٥ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٤٦ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٤٧ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٤٨ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٤٩ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

٥٠ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -
٥١ إذا أتته الصلاة فليقلع يده من الصلاة (أي لا يركع ركعة ثالثة) -

(أنجح المساعي)

في الجمع بين صفق السامع والواعي

تأليف محدث الحجاز الشهير

المرحوم الشيخ فالح بن

نجد الظاهري

المدني

(حقوق الطبع محفوظة)

لأنجال المؤلف

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٣١ هجرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يقول عيسدر به * المتعرض لنفحة من نفحاته تسعده بقر به *
 ابن محمد بن عبد الله الظاهري حامد الله تعالى لذاته * ومصليا ومسلما
 أشرف مخلوقاته * محمد المبعوث بدین الفطرة * وعلى آله وأصحابه
 القائمین له بالمحبة والنصرة * في حالي المنشط والمكروه بدون توان ولا فتره
 ﴿أما بعد﴾ فان المصيب في العقليات واحد والمخطئ آثم بل كافر ان
 نفى الاسلام وهو التصديق بوجوده واحد متصف بصفات الكمال
 والایمان برسله الصادقين في المقال والاعتراف بوعده بثواب ووعيد
 بعقاب هذا الهيكل الانساني في المسائل والقيام بعبادات يمجده الله تعالى
 فيها بنعوت الجلال والاقبال للقوانين الشرعية الحافظة للامور المدنية
 من طوارق الاختلال وهذا اجمال تفصيله ما أودعته في هذا المؤلف
 الذي جمعته وسميته (أصبح المساعي في الجمع بين صفتي السامع والواعي)
 وما هو الا احاديث نبويه وحكم مصطفويه ليس لي فيها الا زيادة
 التوضيف اجماده وايضاح المعنى لتتم الاقادة والذي حداني على ذلك ان
 فن الحديث في هذه القرون الثلاثة الاخيرة قد قويت شوكته وعلت في
 الخافقين رتبته وارتفع له اعلی منار وتبين ان زمنه قد استدار والسبب في
 ذلك بدناؤنا الحجازية وجود مسانيد الحجاز السبعة أولهم الحافظ الفقيه
 العلامة أبو مهدى عيسى الثعالبي الجعفري المتوفى سنة اثنتين وثمانين
 والقب و يليه الامام محمد بن محمد بن سليمان الروداني صاحب جمع القوائد
 و يليه الامام المسند العلامة أبو اسحق السكوراني السهراني بضم السين
 المهملة فالهاء فاعلا فالف فالتون و يليه الفقيه المسند قریش الطبرية

آخر قرة ماء الطير بين تروى عاليا عن الامام عبد الواحد بن ابراهيم الحصارى
المسكى عن السيوطى وزكريا بنى وبينها واسططان ووفاتها سنة سبع
ومائة وألف ويلها أبو البقاء وأبو الاسرار حسن بن على العجيمى
الانصارى ويليه الشمس محمد بن احمد النخلى ويليه الامام المسند
عبد الله بن سالم البصرى المتوفى سنة أربع وثلاثين ومائة وألف وهو
آخرهم وفاة وأسانيدى المتصلة بهم مينة فى ثبوت الذى عنوانه ما نشد اليه
فى الحال حاجة الطالب الرحال كاصله شيم البارق من ديم المهارق واذا
جعلت أيها الموفق هذا المجموع سميكر بل أميرك فأنت المذنى الماسهر
بل الربانى الذى لم يزل على الحق ظاهر أنشدنا شيخنا الاستاذ أبو عبد الله
محمد بن على السنوسى الحسنى الشريف المغربى أخيرنا أبو سليمان
العجيمى حفيد المستند المذكور أنشدنا الامام المسند الشيخ محمد سعيد
صقر المذنى الحديث الحنفى نظمهم رسالة الهدى ومنها

وقول أعلام الهدى لا يعمل * بقولنا بدون نص يقبل
فيه دليل الاخذ بالحديث * وذلك فى القديم والحديث
قال أبو حنيفة الامام * لا ينبغي لمن له اسلام
أخذ بأقوالى حتى تعرضا * على الكتاب والحديث المرتضى
ومالك امام دار الهجرة * قال وقد أشار نحو الحجره
كل كلام منه ذو قبول * ومنه مردود سوى الرسول
والشافعى قال ان رأيتم * قولى مخالفا لها روتم
من الحديث فاضربوا الجدارا * بقولى المخالف الاخبارا
وأحمد قال لهم لا تكتبوا * ما قلته بل أصل ذلك اطلبوا
فاسمع مقالات الهداة الاربعه * واعمل بها فان فيها منفعه
لقمها لكل ذى تعصب * والمنصفون يكتفون بالنبي

الى أن قال

وقال بعض لو أتتني مائة * من الاحاديث رواها الثقة
وجاءني قول عن الامام * قدمته يا قبح ذا الكلام
من استخف عامدا بنص ما * عن النبي لجا كفرته العلما
فليحذر المغرور بالتعصب * من فتنة برده قول النبي

الى أن قال في رد قولهم ان الاجتهاد انقطع

ان قيل بالعجز مع المخالفة * قال النبي لا تزال طائفة
أوقيل بالعجز عن التحديث * فعصرنا أكثر للحديث
كم ترك الاول للاخير * وذلك فضل الواسع القدير
واعجب لما قالوا من التعصب * ان المسيح حنفي المذهب

والحاصل انه قد جرب على ممر الاعصار ان محلات تكثير فيه مقلدة
المذاهب لا بد أن يؤل أمره الى البدع والدمار ووقوعه بأخرة في قبضة
القبحرة الكفار فالواجب على المسلمين وأهل خالف الفضول أن تكون
الصولة دائماً فيهم لا قوال الرسول صلى الله عليه وعلى آله

(المصطلح)

اعلم أن الحديث محصور في أمرين السند والمتن والبحث في الاول من
ثلاثة أوجه من جهة كثرة طرقه وقلتها ومن جهة اشتماله على أوصاف
القبول وألا ومن جهة انيات كل رجاله أو بعضهم الاول ان كثرت الطرق
بلا حصر فتواتر أو بحصر فآحاد فان زادت عن اثنين فمشهور أو بهما فعزیز
أو بواحد فغريب وهو المسمى في المتن فردا ان بسميت الرجال والاقبيهم
وعدايت والافتسكرو لم يجمع على ضعف بعضهم والافتروك الوجه الثاني
ان اشتمل على أعلا أوصاف القبول وهي الاتصال والعدالة والضبط
وانتفاء الشذوذ والعلّة فصحيح أو أدناها فحسن أو على بعضها فضعيف

فان خولف باعدل فشاذ فان كان للنقد فيه مساع ففعال الوجه الثالث ان
اتصل سنده من أوله الى متناه فتصل الى الرسول مرفوع والى الصحابي
موقوف والى التابعي مقطوع فان رفعه فرسل وان لم يتصل فان حذف
السند كله فعاق أو واحد من وسطه فنقطع أو أكثر فعضل وما حذفه
اختتم الى مداس والمتمن ان زيد عليه غيره فدرج والمروى بلفظه ان كان
له موافق فمحكم والموافق لفظا تابع ومعنى شاهد وان كان له مناف فان أمكن
الجمع فمختلف مؤلف والافناسخ ومنسوخ أولا ولا تفرد وما صرح راويه
بافتراءه فوضوح كحديث فضائل السور صرح أبو عصمة نوح الجامع
بوضعه وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الاعتقاد)

ورد في متواتر الخبر عن الفاروق عمر رضي الله عنه قال سيدنا محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب بن هاشم العربي جيل الفرسى قبيلا الحجازى اقليما
المكى ولادة وبشة المدنى نصره وتعظيما الكائن لارجائها المشرفة به
ضجيجا الوارد فى حقة قول الله تعالى قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم
جميعا وقوله جل شأنه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى انما الاعمال
بالنيات وانما الكل امرى ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته
الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة أو مال فمجرته
الى ما هاجر اليه وسئل صلى الله عليه وسلم والسائل جبريل كفى الضمحين
عن الايمان والاسلام والاحسان فقال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله والاسلام شهادة
أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة واداء الزكاة وصوم رمضان
وحج البيت من استطاعه والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن
تراه فانه يراك اه ومجموعها الدين الخالص

﴿ أبواب العبادات والمعاملات ﴾

(باب المياه)

فيه حديث البحر الطهور مأثوره الخ لم يثبت أخرجه مالك والأربعة وأخرج
الثلاثة الماء طهور لا ينجسه شيء والأربعة وصححه ابن خزيمة إذا كان
الماء قلتين لم يحمل الخبث وروى البخاري لا يبولن أحدكم في الماء
الدائم ثم يغتسل فيه ولا يداود ولا يغتسل فيه من الخبابة قالتهى عن كل
واحد بانفراده وروى مسلم عن ابن عباس رفعه كان يغتسل بفضل
ميمونة وعن أبي هريرة إذا ولغ الكلب في أناء أحدكم فليغسله سبع مرات
أولاهن بالتراب وفي لفظ له فليرقه وروى الأربعة وابن خزيمة في الهرة أنها
ليست بنجسة إنما من الطوافين عليكم والطوافات وروى الشيخان أن
أعربا يبال في المسجد فأمر صلى الله عليه وسلم بذيوب من ماء فأهريق عليه
وروى أحمد وابن ماجه أحل لنا ميتتان ودمان الجراد والحوت والسكبد
والطحال وروى البخاري إذا وقع الذباب في أناء أحدكم فليغمسه ثم
ليزعه فإن في أحد جناحيه داء في الآخر شفاء وروى أبو داود والترمذي
عن أبي واقد رفعه ما قطع من الهيممة وهي حية فهو ميت والله الموفق

(باب الآنية)

روى الشيخان لا تبشر بواقى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافهما
فإنهما في الدنيا ولكم في الآخرة وروى مسلم والأربعة أيما هاب دبغ
فقد طهر وصححه ابن حبان دباغ جلود الميتة طهورها وروى الشيخان
توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشرقة وروى البخاري عن
أنس أن قدح النبي صلى الله عليه وسلم انكسر فالتخذه مكان الشعب سلسلة
من فضة وضمير اتخذ له صلى الله عليه وسلم كما هو الظاهر وقد حكى الإجماع

(ازالة النجاسة وبيانها)

روى مسلم والترمذى مرفوعاً سئل عن الحجر ثم خذ خلا فقال لا وروى الشيخان ان الله ورسوله ينهياكم عن لحوم الحجر الا هلية فانها رجس وروى مسلم والترمذى عن عمرو بن بخارجة الانصارى خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم عني وهو على راحلته ولما بها يسيل على كتفي وروى الشيخان عن عائشة كان يغسل المني ثم يخرج الى الصلاة في ذلك الثوب وانا انظر الى اثر الغسل وروى ابوداود والنسائي يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام وروى احمد وابوداود وابن خزيمة عن ام قيس سألت عن دم الحيض فقال حكى به صلح واغسله بماء وسدر ابن القبطان استاده في غاية الصحة الصلح الحجر قال الاكثر التحريم بلازمة التنجيس والاقل لا وهو الا صوب والله الموفق المعين

(باب الوضوء)

روى الشيخان ان عثمان دعا بوضوء فغسل يديه ثلاث مرات ثم تمضمض واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلاثاً ثم اليسرى كذلك ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاثاً ثم اليسرى كذلك ثم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئي هذا وعن عبد الله بن زيد بن عاصم مسح صلى الله عليه وسلم رأسه فأقبل يديه وأدبر وروى مسلم عنه ومسح برأسه بماء غير فضل يديه وروى البيهقي عنه وأخذ لا ذنبه ماء غير الماء الذي أخذه لرأسه قال القاضي أبو بكر ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من افرادهما بالذكر وتجديد الماء لهما أصل لا يزعم اهـ وأكثروا وردت به الاحاديث

انهما بمسحان مع الرأس وهو قول الثوري وروى الشيخان اذا استيقظ
 أحدكم من نومه فلا يمس يده في الاء حتى يغسلها ثلاثا فإنه لا يدرى أين
 باتت يده وروى الاربعة مرفوعا وابن خزيمة أسبغ الوضوء وخلل
 بين الاصابع والتف في الاستنشاق إلا أن تكون صائما وروى الترمذى
 وابن خزيمة كان صلى الله عليه وسلم يحلل لحنته وروى الشيخان عن
 عائشة كان يعجبه التمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله وروى
 الاربعة اذا توضأ ثم فابدؤا بما منكم وروى الشيخان عن عبد الله بن زيد
 فمضمض واستنشق من كف واحد يفعل ذلك ثلاثا وعن أنس رفعه
 كان يتوضأ بالماء ويقتل بالصاع الى خمسة أمداد وروى مسلم والترمذى
 من توضأ فأصبغ الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
 وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء
 زاد الترمذى اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين والله
 الموفق المعين

(المسح على الخفين)

روى الشيخان ذهبا فاني أدخلت رجلى فيهما طاهرتين فمسح عليهما
 وروى أبو داود والترمذى مسح صلى الله عليه وسلم أعلا الخف وأسفله
 وأبو داود عن علي لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من
 أعلاه وقد رأيت صلى الله عليه وسلم مسح أعلا الخف وروى مسلم عن علي
 وقت صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم
 وروى الدارقطني والحاكم وصححه عن أنس رفعه اذا توضأ أحدكم فلبس
 خفيه فلم يمسح عليهما وليصل فيهما ولا يجامعهما ان شاء وبعته ما رواه أبو
 داود مرفوعا وثلاثة أيام قال نعم وما شئت قال القاضي أبو بكر أجزل الله
 مكافأته الا صوب التوقيت اه قلت وهي رواية أشهب عن مالك والله

(نواقض الوضوء)

روى البخارى في حديث المستحاضة ثم توضأ لكل صلاة وروى
 الشيخان مرفوعاً عن عائشة قالت قال في الوضوء وروى عن عائشة قيل
صلى الله عليه وسلم بعض نسائه ثم خرج الى الصلاة ولم يتوضأ وله طرق تقويه
 وروى مسلم اذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فلا يخرج من المسجد حتى يسمع
 صوتاً أو يجد ريحاً وروى الخمسة من مس ذكره فليتوضأ قال البخارى هو
 أصبح شئ فيه وروى الخمسة أيضاً لا وضوء هل هو الا بضمة منك قال ابن
 المدينى شيخ البخارى هو أحسن من حديث بسرة اى المذكور قبله وروى
 مسلم أتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت قال أتوضأ من لحوم الابل قال نعم
 قال القاضي أبوبكر وهو الا صوب وفي كتاب عمرو بن حزم لا عيس القرآن
الاطاهر أرسله مالك ووصله النسائي وابن حبان وغلط الحافظ في اعلاله
 لان زاوية سليمان بن داود الخولاني وقد وثقه النسائي وروى الدارقطني
 ولينه عن أنس رفعه احتجج وصلى ولم يتوضأ وأخرج أحمد والترمذى
 وصححه لا وضوء الا من صوت أورج وروى ابو داود عن علي رفعه العين
 وكأه الله فمن نام فليتوضأ وحسنه الحافظ المنذرى وحديث عائشة رفعته من
 اصابه قيء أو رعاف أو قلنس فلينصرف وهو لا يشكلم فيتوضأ وليس عليه على
 صلاته ضمفقه أحمد وقال أبو عيسى انه جيد مرسل والا صوب فيه فهم مالك
 ان هذه الاشياء لا تنقض واذا حصلت فعل ما ذكر في الحديث والمراد
 بالوضوء غسل آثار ذلك أما المذى فتناقض اجماعاً ويغسل منه ذكره كله
 وأنشبه والله الموفق المعين

(آداب قضاء الحاجة)

روى الاربعة عن أنس رفعه كان اذا دخل الخلاء وضع خاتمه ورواه الحاكم

أيضا وروى السبعة عن أنس رفعه كان اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ
 بك من الخبيث والخبيثات وروى الشيخان عنه كان يدخل الخلاء فأجل أنا
 و غلام نحوى اداوة من ماء وعزة فيستنجي بالماء وروى عن الغيرة قال لي
 صلى الله عليه وسلم خذ الاداة فانطلق حتى توارى ففضى حاجته وروى
 مسلم مرفوعا اتقوا اللاتين الذي يتخلى في طريق الناس أو ظلمهم وعن جابر
 رفعه اذا تغوط الرجلان فليتوار كل واحد منهما عن صاحبه ولا يتحدثا
 فان الله يسمت على ذلك رواه وصححه أبو علي سعيد بن عثمان بن سعيد بن
 السكن البغدادى نزيل مصر الحافظ الحجة وابن القطان الحافظ أبو
 الحسن على بن محمد بن عبد الملك القاسى المتوفى سنة ثمان وثلاثين وستمائة
 الهم والايهام على الاحكام الكبرى لعبد الحق الاشيلي وروى الشيخان
 لا يمكن أحدكم ذكره يمينه وهو يبول ولا يمسح من الخلاء يمينه وروى
 السبعة عن أبي أيوب رفعه اذا انتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها
 يبول أو غائط ولكن شرقوا أو غربوا وروى أبو داود رفعه من أتى الغائط
 فليستتر وروى الخمسة كان اذا خرج من الغائط قال غفرانك وحمل البيهقي
 حديث أبي أيوب على الصحرارى دون الغمران وهو واضح لحديث ابن
 عمر انه رأى صلى الله عليه وسلم مستدبرا القبلة وروى البخارى عن ابن مسعود
 رفعه أتى الغائط فأمرنى أن أتبه ثلاثة أحجار فأنتبه بحجرين وروثة
 فأخذهما وألقاهما وقال انهار كس زاد أحمد اتنى بغيرها اشترط أهل الحديث
 والشافعى وأحمد ان لا تنقص الاحجار عن الثلاث فان لم تنق زيد ما يحصل
 به الاقامه وحيث ان المدار على الإقناء فالمسألة انما ظفر بها مالك رضى الله
 عنه وروى الدارقطنى مرفوعا وصححه نهى ان يستنجى بعظم أو روث
 وقال انهما لا يطهران وروى الدارقطنى مرفوعا استنزهوا من البول فان
 عامة عذاب القبر منه واتباع أهل قيام الحجارة المساء رواه الزار بسند ضعفه

(الفصل)

روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه إذا جلس بين شعبها
 الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل زاد مسلم وإن لم ينزل وزوى أبو داود
 وصححه ابن خزيمة عن عائشة كان يغتسل من الجنابة والحجامة ومن غسل
 الميت ويوم الجمعة وروى السبعة عن أبي سعيد رفعه غسل الجمعة واجب
 على كل محتلم قال ابن القيم في الهدى وجوبه أقوى من وجوب الوتر
 وقراءة السجدة في الصلاة والوضوء من مس النساء والذكر والتهنئة
 في الصلاة والرافع والحجامة والقيء وروى أحمد والأربعة عن علي رفعه
 كان يقرئ القرآن ما لم يكن جنباً وصححه الترمذي قال النووي وضعفه
 إلا كثراً. وروى البخاري عن ابن عباس أنه لم ير بالقراءة للجنب بأساً
 وروى مسلم عن أبي سعيد رفعه إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ
 بينهما وضوءاً زاد الحاكم أنه أنشط للعود وفيه جواز المعالجة للباءة وروى
 الأربعة عن عائشة كان ينام وهو جنب فمن غير أن يمس ماء وهو يدل على
 أن ما في الصحيحين من وضوئه للنوم والجماع نادر وروى الشيخان عن
 عائشة كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله
 فيغسل فرجه ثم يتوضأ ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر ثم
 يحقن على رأسه ثلاث حقنات ثم أقاضى على سائر جسده ثم يغسل رجليه
 وفي حديث ميمونة ثلاث حقنات ملء كفيه بالثنية وروى بالأفراد
 وفي آخره ثم أتته بالنديل فردده وجعل ينفض الماء بيده وروى أبو داود كان
 يغتسل ويصلي الركعتين وضوءاً للغداة ولا يمس ماءه في رد المندلي عدم
 مشروعية التشفيف وهو الأشهر وروى مسلم عن أم سلمة أتت امرأة أشد
 خضراً رمي أقاقضه لغسل الجنابة وفي رواية والحبيضة فقال لا يكفيك أن

تحمي على رأسك ثلاث حثيات فثاني المختارة عن أنس رفعه إذا اغتسلت المرأة من حیضها تقضت شعرها وغسلته بمحطى أو اشنان ندب بدليل ذكر الخطمي وروى أبو داود وابن خزيمة لأجل المسجد لحائض ولا جنب وقول ابن الرفعة في رواته متروك لا يسمع وروى الشيخان عن عائشة كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنابة من أناة واحد يختلف أيدينا في زاد ابن حبان وتلقى وروى أحمد عن عائشة رفعته اغسلوا الشعر وأقوا البشر فان تحت كل شعرة جنابة وفيه راو مجهول قلت قاله الجلال السيوطي الجمالة لا نضره ففي الحديث دليل على وجوب ذلك والله الموفق المعين

(التيمم)

روى الشيخان عن جابر رفعه أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلى نصرت بالعرب مسيرة شهر وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا فأما رجل أدركته الصلاة فليصل وأحلت لى الغنائم وأعطيت الشفاعة وبعث الى الناس كافة وروى مسلم عن حذيفة وجعلت تربتها لنا طهورا وفى المتفق عليه جواز التيمم بجميع أجزاء الارض وفى الثانى تعيين التراب وهو الافضل وروى الشيخان عن عمار رفعه انما يكفيك ان تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيديه الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه وفى رواية للبخارى عنه وضرب بكفيه الارض وفتح فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه وبه قال المحدثون وجماعة انه يكفى فى اليد المارحان وظاهر الكفين وترجم له البخارى بقوله باب التيمم للوجه والكفين اهـ وقال ابن عمر التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين وروى النزاع عن أبى هريرة وصوب الدارقطنى ارساله الصبيد وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليتنى الله ولمسه بشرته

والمرسل حجة عند مالك والنعمان وأحمد ورواه الترمذى عن أبي ذر
وصححه كابن حبان والدارقطنى مرفوعاً وروى أبو داود والنسائى عن
أبي سعيد فى رجلين تيمما فصليا فوجدا الماء فى الوقت فأعاد أحدهما
الصلاة ولم يعد الآخر ثم أخبراه صلى الله عليه وسلم فقال للذى لم يعد
أصبحت السنة وقال للآخر لك أجر كمرتين وروى ابن ماجه بسندواه
عن علي رفعه أنكرت إحدى زندي قأمرنى أن أمسح على الجبهة وروى
أبو داود عن جابر رفعه فى الرجل الذى شح فاعتسل فبات كان يكفيه
أن يتيمم ويعصب على جرحه خرقة فيمسح عليها ويغسل سائر جسده
فيه الزبير بن خريق بضم الخاء المنقوطة ضعفه الدارقطنى وقال الذهبى هو
صدوق وروى الدارقطنى بإسناد فيه الحسن بن عمارة عن ابن عباس
من السنة أن لا يصلى الرجل بالتيمم الا صلاة واحدة ثم يتيمم للصلاة
الآخرى وهذا الحديث وإن كان ضعيفا فقد نهض به اجتهاد الأئمة الثلاثة
الى الصحة وقال النعمان هو على تيممه ما لم يحدث ورواه عن حماد عن
ابراهيم وهو قول الحسن وعطاء وجماعة من أئمة الحديث والله الموفق المعين

(الحيض)

روى أبو داود والنسائى وصححه ابن حبان عن عائشة أنه صلى الله عليه
وسلم قال لفاطمة بنت أبي حبيش إن دم الحيض دم أسود يعرف فإذا كان
ذلك فأمسكى عن الصلاة فإذا كان الآخر فتوضئى وصلى وروى البخارى
عن عائشة رفعته أن أم حبيبة شككت الدم فقال أمكثى قدر ما كانت
تحبسك حيضتك ثم اغتسلى وتوضئى لكل صلاة فالتمييز نارة يكون بصفه الدم
وتارة يكون بالعادة وروى البخارى وأبو داود عن أم عطية كنا لانهل
الكدره والصفرة بعد الطهر شيئا

(كنا نقبل ونحوه مما أضيف الى العصر النبوي)

قال البخاري وعلماء الحديث هو حجة قال ابن الحاجب وهو قول الاكثر وروى مسلم عن أنس رفعه كان اليهود لا يؤاكلون الخائض فقال اصنعوه كل شيء الا النكاح وروى الخمسة عن ابن عباس في من يأتي امرأته وهي حائض انه يتصدق بدينار أو نصفه وصحح الحاكم وابن القطان رفعه وروى الشيخان عن أبي سعيد رفعه أليس اذا حاضت المرأة لم تصل ولم تصم وروى عن عائشة رفعته افعل ما فعل الحاج غير ان لا تطوف بالبيت حتى تطهري وروى احمد وابوداود والترمذي عن ام سلمة كانت النساء يصلي بعد نفاسها اربعين يوما زاد ابوداود ولم يأمرها صلى الله عليه وسلم بقضاء صلاة النفاس وصححه الحاكم وللحاكم عن عثمان بن أبي العاص وقت صلى الله عليه وسلم في نفاسهن اربعين يوما والله الموفق المعين

(كتاب الصلاة)

روى مسلم عن عبد الله بن عمر ورفع وقت الظهر اذا زالت الشمس الى ان يصير ظل الرجل طوله ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم يغب الشفق ووقت العشاء الى نصف الليل ووقت الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس هذا حديث يدين في بيان الاوقات وهو حديث ميمين لحديثه الاخر ليس في التوم تفریط انما المفريط من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الاخرى فبين كل صلاتين وقت الا العشاء فالى نصف الليل والا الفجر فالى طلوع الشمس وروى الشيخان عن أبي برزة رفعه كان يصلي العصر فيرجع اخذنا الى رحله في اقصى المدينة والشمس حية ويستحب ان يؤخر العشاء ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وينقل من صلاة القعدة حين يعرف الرجل جلسه وكان يقرأ بالسيتين الى المائة صلى

الله عليه وسلم وروى مسلم عن عائشة رفعت له ذات ليلة بالعشاء حتى ذهب
 عامة الليل ثم خرج فصلى وقال انه لو قتها لولا ان اشق على امتي وروى
 الشيخان عن ابى هريرة رفعه اذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فان شدة الحر
 من فيح جهنم وروى الخمسة وصححه الترمذى وابن حبان اسفروا بالفجر
 فانه اعظم للاجر وروى الشيخان عن ابى هريرة رفعه من ادرك ركعة من
الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من
العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر ولمسلم عن عائشة نحوه وقال
 سجدة بدل ركعة ثم قال والسجدة هي الركعة وروى الشيخان عن ابى سعيد
 رفعه لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب
 الشمس وروى ابو داود عن عائشة كان يصلى بعد العصر وينهى عنها
 ويواصل وينهى عن الوصال وروى مسلم عن عقبة بن عامر رفعه ثلاث
 ساعات كان ينهاها ان يصلى فبين وان قبرمونا ^(حين تطلع الشمس) بازعة
 الى ان ترتفع ^(حين تقوم قائم الظهيرة حتى تزول) حين تنضيف الشمس
 للغروب وهذه احاديث عامة في النهى وخصص منها مكة مارواه الخمسة
 عن جبير بن مطعم رفعه يا بنى عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت
 وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار وصححه الترمذى وابن حبان
 وروى الدارقطنى عن ابن عمر رفعه قال الشفق الحمر وصححه ابن خزيمة
 وهو تفسير لقوله وقت المغرب الم يغب الشفق ورجحه القاضى أبو بكر
 منا والنووى من الشافعية وروى الحاكم عن جابر رفعه الفجر فجران
 أما الذى كذب السرخان فلا يحل الصلاة ولا يحرم الطعام وأما
 المستطيل فى الاق فىحل الصلاة ويحرم الطعام وصححه كابن خزيمة
 وروى الترمذى والحاكم عن ابن مسعود رفعه أفضل الاعمال
الصلاة فى أول وقتها وروى أحمد وأبو داود والترمذى عن ابن عمر

رفعها لاصلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر فهذا وقت سادس
لاوقات النهي عن صلاة النفل والله الموفق المعين المرشد

(باب الأذان)

فرض في السنة الاولى من الهجرة على الصحيح روى أحمد وأبو داود
والترمذي وصححه ابن خزيمة عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه أبو محمد
الانصاري الخزرجي طاف بي وأنا نائم رجل فقال تقول الله أكبر الله أكبر
فذكر الأذان ربع التكبير بلا ترجيع والاقامة فرادى الا قد قامت
الصلاة فلما أصبحت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انهار رؤيا
حق ولا ين خزيمة عن انس من السنة ان قال في الفجر بعد حى على الفلاح
الصلاة خير من النوم اى مثناة كما في رواية النسائي عن ابي مخذومة كنت
اقول في اذان الفجر الاول حى على الفلاح الصلاة خير من النوم الصلاة
خير من النوم زاد البيهقي بأمره صلى الله عليه وسلم وروى مسلم عن ابي
مخذومة ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه الأذان فذكر فيه الترجيع والتكبير
في أوله مرتين فقط ورواه الخمسة عنه فذكره مرثما وروى الشيخان
عن انس أمر بلال ان يشفع الأذان ويوتر الاقامة الا الاقامة ولم يذكر مسلم
الاستثناء وروى مسلم عن جابر بن سمرة صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بلا أذان ولا اقامة واتفق عليه عن ابن
عباس نعم ثبت الصلاة جامعة في الكسوف لا غير وروى مسلم عن ابي قتادة
في حديث النوم عن الصلاة ثم أذن بلال فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم كما كان يصنع كل يوم فيؤذن للقائمة كالمثنية وروى البخاري
عن ابن مسعود رفعه انه صلى المغرب بمزدلفة بأذان واقامة والعشاء بأذان
واقامة وروى مسلم عن جابر بأذان واقامتين وعن ابن عمر باقامة واحدة
زاد أبو داود عنه لكل صلاة والقصة واحدة والمقدم خبر ابن مسعود

لأنه أكثر اثباتاً وروى الشيخان عن ابن عمر زعامة أن بلالاً ينادى بليل فبكوا واشربوا حتى ينادى ابن أم مكتوم وعلة النداء الأول ماروة الجماعة ليوقظ نائمكم ويرجع قائمكم وروى الشيخان عن أبي سعيد رفعه إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن والبخاري عن معاوية ومسلم عن عمر و يقول عند الحيعتين لا حول ولا قوة الا بالله فتقيد رواية أبي سعيد المطلقة بذلك وروى الخمسة وصححه الحاكم أن عثمان بن أبي العاص قال يا رسول الله اجعلني امام قومي قال أنت امامهم واثبت بأضعفهم واتخذ مؤذناً لا يأخذ علي أذنه أجرا المراد من الجماعة في رزقي من بيت المال أو الاوقاف المرصدة لذلك وروى الشيخان مالك بن الحويرث رفعه إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم وضموا كياراً ثوبين أصلي وروى الترمذي عن جابر رفعه إذا كنت قارئاً وإذا أقبت فأحذر واجعل بين أذانك وإقامتك مقدار ما يفرغ الخ لا كل من أكله وله عن أبي هريرة رفعه لا يؤذن الامتوضي وله عن زيد بن الحارث ومن أذن فهو قيم وضمف الثلاثة وقال في الأخير والعمل على هذا عند الاكثر أن من أذن فهو قيم اه وروى ابن عدي عن أبي هريرة رفعه المؤذن املك بالأذان والامام املك بالإقامة وضعفه وروى النسائي وصححه ابن خزيمة لا يرد الدعاء بين الاذان والإقامة وروى البخاري والاربعة عن جابر رفعه من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حات له شفاعتي يوم القيامة

(شروط الصلاة)

الشرط ما يلزم من عدمه الغدوم عند الفقهاء وروى الخمسة عن علي بن طلق رفعه إذا فاسا أحدكم في الصلاة فليتنصرف وليتوضأ وليعد الصلاة وصححه ابن

حبان وروى احمد وابوداود والترمذى عن عائشة رفته لا يقبل الله صلاة
 حائض الابحمار وصححه ابن خزيمة وروى الشيخان عن جابر رفعه
 ان كان واسعا فالتحف به وان كان ضيقا فانز به ورويا عن ابى هريرة
 رفعه لا يصلى احدكم فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شئ وروى ابو
 داود عن ام سلمة رفته أنصلى المرأة فى درع وخمار بغير ازار قال اذا كان
 الدرع سابغا يغطى ظهوره قدميها وروى الترمذى عن عامر بن ربيعة صلينا
معه صلى الله عليه وسلم فى ليلة مظلمة فلما طلعت الشمس اذا نحن صلينا الى
غير القبلة فزلت فأينما تولوا فثم وجه الله وروى معناه الطبرانى عن معاذ بن
 جبل رفعه وفيه فقال قدرت صلاتكم بحجة الى الله ولم يذكر نزول الآية
 وفى حديثه أبو عبدة وثقه ابن حبان وحكى فى البحر الاجماع على وجوب
 اعادته من لم يجر وتيقن الخطا وروى الترمذى وصححه عن أبى هريرة رفعه
 ما بين المشرق والمغرب قبلة وقوام البخارى وهذا هو الاصحوب ان الجهة
 كافية ولو لم يكن هو بمكة وعرب الحجاز لشدة معرفتهم بالجهات وحدودها
 لا يكاد يخفى عليهم أمر القبلة وفى الآثار ان الزبير بن العوام رضى الله عنه
 كان يتيامن وهو بالمدينة ويقول البيت نهامى وروى الشيخان عن عامر
 ابن ربيعة رفعه رأيتته يصلى على راحلته حيث توجهت به زاد البخارى يومئ
 برأسه ولم يكن يصنعها فى المكتوبة وفى أبى داود عن أنس انه كان اذا انطوى
 فى سفره يستقبل بناقته القبلة ويكبر ثم يصلى حيث وجهت ركبته واسناده
 حسن فيعمل به وهذا فيمن كان له مع الله حضور أما غيره فالذكر والتسبيح
 والتهليل أولى به وروى الترمذى عن أبى سعيد رفعه الارض كلها مسجد
 الا المقبرة والحمام وصله حماد وأرسله الثورى أما حديث الترمذى عن ابن
 عمر رفعه نهى ان يصلى فى المزابلة والمقبرة والمجزرة وقارة الطريق والحمام
 يومعاطن الا بل وفوق ظهر بيت الله فقيه زيد بن جبيرة بفتح الجيم قال

البخاري متروكه وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها وروى الترمذي وصححه عن أبي هريرة رفعه صلوا في مرائب النعم ولا تصلوا في أعطان الابل وروى أبو داود عن أبي سعيد رفعه إذا جاء أحدكم المسجد فليُنظر فإن رأى في نعليه أذى فليمسحه وليصل فهما وصححه ابن خزيمة ورجح أبو حاتم وصله وروى مسلم عن معاوية ابن الحكم رفعه ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن فان اضطرب المصلي الى تنبيه غيره فروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وروى النسائي وابن ماجه وصححه ابن السكن عن علي رفعه كنت اذا أتيتته وهو يصلي تمنح لي وروى أبو داود والترمذي وصححه عن بلال كانوا يسلمون عليه وهو يصلي فيقول هكذا وبسط كفه فريد المصلي السلام بالاشارة لا بالنطق وروى الشيخان عن أبي قتادة رفعه كان يصلي وهو حامل امامة بنت زينب فاذا سجد وضعها واذا قام حملها زاد مسلم وهو يؤم الناس في المسجد فقد اراد هذا الفعل لا يبطل الصلاة واليه ذهب الشافعي وهو الاصح وروى الاربعه عن أبي هريرة رفعه اقلوا الاسودين في الصلاة الحية والعقرب وصححه ابن حبان فالقول الذي لا يتم قتلها الا به لا يبطل الصلاة ومن هنا تعلم مشروعية نقل الادوات من عصا وسيف بل قد ورد صلاة بسيف خير من سبعين صلاة بدونه والله الموفق المعين المرشد

(ستره المصلي)

روى الشيخان عن أبي جهيم عبد الله بن الحرث بن الصمة الانصاري رفعه لو يعلم السار بين يدي المصلي ماذا عليه من الائم لكان ان يقف أربعين خيرا له من أن يمر وروى البزار عنه أربعين خريفا (أقول) الخريف مقدر بالسنة الشمسية وهي أطول من العام العربي وروى مسلم عن

عائشة رفعته ستره المصلى قبل مؤخرة الرجل بضم الميم وكسر الخاء شعبة
الرجل مما يلي الظهر وروى الحارث عن سيرة بن معبد الجهني رفعه يستتر
أحدكم في الصلاة ولو بسهم وروى مسلم عن أبي ذر رفعه يقطع صلاة الرجل
المسلم إذا لم يكن بين يديه مثل مؤخرة الرجل المرأة والحمار والكلب الأسود
وهو شيطان الجمهور المراد نقص الاجر لا ابطال وروى الشيخان عن أبي
سعيد رفعه إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره من الناس فأراد أحدان يجتازا بين
يديه فليدفعه فإن أبى فليقاتله فأنما هو شيطان وهذا الدفع مندوب وقال
الظاهرية بوجوبه ومفهوم الحديث أن اتخذ ستره والافلا دفع وروى أحمد
وصححه عن أبي هريرة رفعه فإن لم يجد فليخط خطاً ثم لا يضره من مر
وصححه ابن حبان قال أحمد ويكون الخط كاهلال وروى أبو داود عن أبي
سعيد رفعه لا يقطع الصلاة شيء وادرؤا ما استطعتم ولذا حمل الجمهور حديث
أبي ذر على نقص الاجر كما يفيد وادرؤا الخ والله الموفق

(الحث على الخشوع في الصلاة)

الخشوع في الصوت والبصر والخضوع في البدن والجمهور على عدم وجوبه
وقد اطلت في الاحياء في ذكر أدلة وجوبه وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه
نهى أن يصلي الرجل مختصراً وهو جعل اليد على الخاصرة وفي البخاري عن
عائشة أن ذلك فعل اليهود في صلاتهم وهو أيضاً من أفعال الرواقص وروى
الشيخان عن أنس رفعه إذا قدم العشاء فبدؤا به قبل أن تصلوا المغرب حملة
الجمهور على الندب والوقت متسع فإن ضاق قالوا تقدم الصلاة وروى
الخمسة عن أبي ذر إذا قام أحدكم من الصلاة فلا يمسح الحصى فإن الرحمة
تواجهه زاد أحمد قال واحدة أودع وفي الصحيح عن معتيق بن كنانة فاعلا
فواحدة وروى البخاري عن عائشة رفعته الالتفات اختلاس يختلسه
الشيطان من صلاة العبد وروى الشيخان عن أنس رفعه إذا كان أحدكم

في الصلاة فانه يناجى ربه فلا يبصق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله
 أو تحت قدمه زاد مسلم وأحمد ثم أخذ طرف رداءه فبصق فيه ورد بعضه على
 بعض ثم قال أو يفعل هكذا ثم البصاق الى القبلة حرام مطلقا كما وردت به
 عدة أحاديث وفي الطبراني عن أبي امامة فانه يقوم بين يدي الله وملك عن
 يمينه وقرينه عن يساره وروى البخاري عن أنس رفعه اذ يلي عناقرا ملك هذا
 لا تزال تصاويره تعرض لي في صلاتي وروى مسلم عن جابر بن سمرة
 رفعه ليتبين قوم عن رفع أبصارهم في الصلاة الى السماء أولا ترجع اليهم قال
 عياض وجوزوه الاكثر في الدعاء في غير الصلاة وله عن عائشة رفعته
 لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الا خثبان وروى مسلم والترمذي عن
 أبي هريرة رفعه الثناؤب من الشيطان فاذا ثنأب أحدكم فليكظم ما استطاع
 وروى أحمد فليضع يده على فيه فان الشيطان يدخل مع الثناؤب والله الموفق
 المعين وصلى الله على محمد وآله

(أحكام المساجد)

روى أحمد وابوداود والترمذي عن عائشة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ببناء المساجد في الدور وان تطيب وتنظف قال سفيان في الدور يعني القبائل
 وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم
 مساجد والمراد الصلاة اليها أو عليها وفي مسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا
 عليها ولا اليها ولهما عن عائشة كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على
 قبره مسجدا أولئك شرار الخلق وروى الاربعة عن ابن عباس لعن صلى الله
 عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج فيحرم ذلك
 كالبناء عليها افتخارا لا لمقاصد صالحة فان الامور بمقاصدها قال ابن قدامة
 في المعنى ويباح التوسل بالاولياء والصالحين احياء وامواتا بائنا المذاهب
 الاربعة (اقول) فالواجب أن تزجر الناس عن المنكر وتعلم العقائد

الصحيحة فان الناس قد كثرت مفسدها حتى في مساجد الله أفنقول
 يهدمها لذلك هذا محال وروى الشيخان عن أبي هريرة بعث صلى الله
 عليه وسلم خيلا فجاءت برجل فربطوه بسارية من سواري
 المسجد فيه جواز دخول المشرك المسجد الحاجة قال الشافعي الا
 المسجد الحرام ورويا عنه مر عمر بحسان وهو ينشد في المسجد
 فلاحظ اليه فقال حسان قد كنت أنشد وفيه من هو خير منك فيجوز أن
 ينشد فيه أشعار غير أهل البطالة وماتمس الحاجة اليه من ذلك من شاهد على
 لغة أو أعراب وروى مسلم عنه رفعه من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد
 فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبين لهذا وروى الترمذي والنسائي
 عنه رفعه اذ ارأيتهم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أرى الله تجاركم
 قال الماوردي واذا وقع انقذاتها قافا وروى أحمد وأبو داود باسناد لا بأس
 به عن حكيم بن حزام رفعه لا تقام الحدود في المساجد ولا يستقاد فيها وروى
 الشيخان عن عائشة ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سعد بن معاذ
 خيمة في المسجد ليزوره من قريب وروا عنها رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسترني وأنا أنظر الى الحبشة يلعبون في المسجد فيجوز للمرأة
 ان تنظر الى الهيئة المجتمعة من دون تخصيص بعض الافراد وروا عنها ان
 وليدة سوداء كانت لها خباء في المسجد تأتيني تحدث عندي وروا عن
 أنس رفعه البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها في الجهور المسراد دفنها في
 تراب المسجد ورملة وحصاه والاولى التفضل في طرف الثوب والتسديل
 للحديث المار في الصلاة وروى أبو داود عن ابن عباس رفعه ما أمرت
 بتشديد المساجد وصححه ابن حبان وشاذ الحافظ طلاء بالشيد بعض
 الاطية وقال الحسن قوله تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع أي بالتعظيم لا البناء
 قال ابن بطال المالكي أول من زخرف المساجد الوليد بن عبد الملك في آخر

عصر الصحابة وسكت كثير من أهل العلم خوفاً من الفتنة أو نظر الحسن قصده
فإنه كان متواضعاً لا بأس به وروى أبوداود والترمذي عن أنس رفعه
عرضت على أجور أمي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد ووصحه
ابن خزيمة وروى الشيخان عن أبي قتادة رفعه إذا دخل أحدكم المسجد فلا
يجلس حتى يصلي ركعتين أي لا في وقت كراهة على الأصوب وندباً عند
الجمهور وصلى الله وسلم على محمد وآله

(باب صفة الصلاة)

وروى السبعة واللفظ للجعفي عن أبي هريرة رفعه إذا قلت إلى الصلاة
فأبشغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم
اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن
ساجداً ثم ارفع حتى تعتدل جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم افعل
ذلك في صلاتك كلها الحديث دل على وجوب تكبيرة الاحرام ولفظها
المعين لها كإرفعه الزارع عن علي بإسناد على شرط مسلم وفي رواية أبي داود
والتسائي فإن كان معك قرآن فاقرأ وإلا فحمد الله وكبره وهله وقسود
تعيين سبحان الله الكلمات الخمس ودل على وجوب الركوع ودخول
الاعتدال فيه بل والاطمئنان روى أحمد وابن حبان حتى تطمئن قائماً على
شرطهما وعلى وجوب السجود ودخول الاطمئنان فيه وعلى وجوب
المعتود بين السجدين ووجوب الاعتدال فيه والحاصل أن كل ما دخل في
هذا الحديث فهو واجب وكل ما خرج عنه فليس بواجب لأن المقام مقام
تعليم وبيان فأجل هذا الحديث وما أبلغه ويعرف بحديث المسي في صلاته
وهو خلا بن رافع الزرقى وروى البخاري عن أبي حميد الساعدي رفعه
وأبته إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه إلى أن قال وإذا جلس في الركعتين
جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى وفي التشهد الأخير قدم رجله

اليسرى وقعد على مقعده ونصب الاخرى في الحديث رفع اليدين في أول
 الصلاة قال الحافظ أبو الفضل زواه خمسون صحابيا منهم العشرة المشهود
 لهم بالجنة ذكره في الاصابة ثم قال الائمة الاربعة والجمهور انه سنة وفيه انه في
 الجلسة الاخيرة يتورك وفي الاولى يفتش رجله اليسرى واختاره القاضي
 أبو بكر في العارضة وروى الخمسة عن أبي سعيد رفعه كان يقول في الافتتاح
سبحانك اللهم ومحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وروى
 مسلم الافتراض عن عائشة في الجلستين وأعل بالارسال وقد علمت انه ليس
 بعلة على الاصوب وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه كان يرفع يديه حدو
منكبيه اذا افتتح الصلاة واذا كبر للركوع واذا رفع رأسه منه قال البخاري
 من زعم انه بدعة فقد طعن في الصحابة لان الحسن وحيد بن هلال ذكر ان
 الصحابة كانوا يفعلون ذلك ولم يستثن الحسن أحدا (أقول) صحة
 الحديث به كاف ومعارضه ان سلم من الطعن فهو ناف والمثبت مقدم كاهو
 معلوم وروى أبو داود والنسائي وابن خزيمة عن وائل بن حجر رفعه
 صليت معه صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره
 وذكره مالك في الموطأ قال أبو عيسى هو مجمع عليه اه وارسال مالك أخيرا
 كان لعذر في يديه من ذلك الضرب والحجة روايته لافعله ولا قوله وروى
 الشيخان عن عباد بن عباد بن الصامت لا صلاة لمن لم يقرأ بآم القرآن في هذا المحل
 نزاع طويل الذيل والاصوب ما اختاره القاضي أبو بكر الحافظ انه يقرأها
 الامام والمفرد وفي السرية فقط المؤتم وهو قول مالك وسواء لا يخلون
 تصف وروى البخاري عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا
 بكر وعمر كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين زاده سلم لا يذكر
 البسملة في أول قراة ولا في آخرها وعنه لا حمد والنسائي وابن خزيمة كانوا
 لا يحجرون بها وغتلا بن خزيمة كانوا يسرون بها الا صوب ان الرجوع في

هذه المسألة إلى أهل الاداء ومشهور المنقول عنهم ان كل العشرة يسدئون
القرأة بها اذا ابتدؤا أى سورة أما بين السورتين فيسمل أهل الحجاز كلهم
وعاصم والكسائي وشجاع عن أبي عمر ورواين عامر ومثل ذلك ما رواه
النسائي وابن خزيمة والبخاري تعليقا عن نعيم الجهم صليت وراء أبي هريرة
قال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن حتى اذا بلغ ولا الضالين قال
آمين ويقول كلما سجد واذا قام من الجلوس الله أكبر ثم يقول والذي نفسي
بيده اني لا أشبهكم برسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة هذا تحريرو هذه المسألة
الطويلة الذيل أيضا والحمد لله حق حمده وروى الدارقطني وحسنه عن أبي
هريرة رفعه كان اذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين وصححه
الحاكم وظاهره في الجهرية والسرية وروى البخاري عنده رفته اذا أمن
الامام فأمثوفا نه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
وروى أحمد وأبو داود عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه اني لا أستطيع من
القرآن شيئا فعلمني ما يحزني قال قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصححه ابن حبان والحاكم
وظاهره انه لا يجب عليه تعلم القرآن ليقرأ به والا صوب أن يستطيع الاخذ
يقول هكذا الى أن يتعلم وروى الشيخان عن أبي قتادة رفعه كان يقرأ في
الظهر والعصر في الركعتين الاولين بفاتحة الكتاب وسورتين ويطول
الركعة الاولى ويسمع الآيات احياها وقرأ في الاخرين بفاتحة الكتاب
وروى ابن جبير بن مطعم رفعه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في
المغرب بالطور وروى البخاري انه قرأها بالاعراف وثبت انه قرأ فيها
بقصار الفصل وكله صحيح وجمع باختلاف الاحوال والاشغال وروى
الشيخان عن أبي هريرة رفعه كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزل
السجدة وهل أنى على الانسان وللطبراني عن ابن مسعود يديم ذلك وروى

الخمس عن حذيفة صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بأية رحمة
 الاوقف عندها يسأل ولا بأية عذاب الا تعوذ وحسنه الترمذي
 والاحاديث متعاضدة على ان ذلك في النافلة وصلاة الليل وينبغي ذلك
 للقارئ أيضا في غير الصلاة فيقول أعوذ بالله من النار اللهم اجعل لنا أوفر
 نصيب من رحمتك مثلاً وروى مسلم عن ابن عباس رفعه نهيت أن أقرأ
 القرآن راكعاً أو ساجداً أما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود
 فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم ظاهره وجوب ذلك وبه قال
 أحمد وقال الجمهور أنه مستحب وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه أنه
 كان يكبر في كل خفض ورفع ويجمع بين السجدة وروى تارك الحمد ويكبر
 حين يقوم من اثنتين والجمع المذكور للمنفرد أيضا إجماعاً قاله الطحاوي
 وأبو عمر قال الشافعي والمؤتم وقال غيره الحمد لله للمؤتم لما رواه أبو داود إذا
 قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وهو الاصول فهما
 وروى الشيخان عن ابن عباس رفعه أمرت أن أسجد على سبعة أعظم
 الجهة وأشار إلى آفقه واليدين والركبتين وأطراف القدمين وفي حديث
 المسمى ثم أسجد حتى تطمئن ساجداً وفي رواية حتى تمكن جبهتك فيسدل
 ان الجبهة والانف عضو واحد وللجوف في البحر قال أبو حنيفة أيهما
 يسجد عليه أجزأ لأنهما عضو واحد وعلق البخاري عن الحسن كان
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجدون وأيديهم في ثيابهم ويسجد
 الرجل منهم على عنقه ووصله البيهقي وقال هذا أصبح ما في السجود
 موقفاً على الصحابة وروى الشيخان عن ابن جهمية رفعه كان إذا صلى
 فرج بين يديه حتى يبدو بياض بطنه والمراد أنه يخاف يديه عن جنبيه
 كما رواه مسلم عن ميمونة وفي ترك ذلك رخصة رواها أبو داود وقال في
 الترجمة الرخصة في ترك التفرج وروى النسائي عن عائشة رفعه رأيته

يُصَلِّي مُتَرَبِّعًا وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَفِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ ابْنِ الزَّيْبَرِ عَنْ أَبِيهِ
وَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَهُوَ مُتَرَبِّعٌ جَالِسٌ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ مَالِكٍ
ابْنِ الْحَوَارِثِ رَأَيْتُهُ يُصَلِّي فَإِذَا كَانَ فِي وَتْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ
قَاعِدَا وَمَشْهُورُ الشَّافِعِيِّ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَشْرَعُ كَقَوْلِ مَالِكٍ وَالنَّعْمَانِ وَأَحْمَدَ
وَأَسْحَقَ وَأَقُولُ لَا أَقْلُ مِنْ أَنَّهُمَا مَدْبُوبَةٌ وَكَانَ سِرُّهَا الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ كُلَّ رُكْعَةٍ
صَلَاةٌ تَامَةٌ وَلَا شَكَّ فَإِنَّ الرُّكْعَةَ تَحْتَوِي عَلَى أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ الْمُتَفَرِّقَةِ فِي
الْعَالَمِ مِنْ قِرَاءَةِ وَذِكْرِ وَقِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنْعَامِهِ وَرَوَى
الْشَيْخَانِ عَنْ أَنَسٍ قُتِبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ يَدْعُو عَلَى
أَحْيَاءِ مِنَ الْعَرَبِ ثُمَّ تَرَكَهُ هَذَا صَبَحَ مَا فِي الْقُنُوتِ وَالْمَأْخُذُ مِنْ مَجْمُوعِ
الْأَحَادِيثِ الْعَمَلُ بِهِ فِي التَّوَازُلِ الْمَهَالَةِ وَرَوَى الثَّلَاثَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَفَعَهُ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَرْكُوكُمَا بِيْرَكَ الْبَعِيرِ وَيَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ
وَرَوَى الْأَرْبَعَةُ عَنْ وَائِلٍ رَفَعَهُ رَأَيْتُهُ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ
وَالْحَدِيثَانِ مُتَكَفِّئَانِ فَلَا مَرَانَ مَوْسِعَ فِيهِمَا وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَفَعَهُ
كَانَ إِذَا قَعَدَ لِلشَّهَادَةِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَالْيُمْنَى عَلَى الْيُمْنَى
وَعَقْدُ ثَلَاثًا وَخَمْسِينَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَقَبْضُ أَصَابِعِهِ كُلِّهَا وَأَشَارَ بِالنَّيْلِ إِلَى الْأَهَامِ
وَهَذِهِ أَوْضَحُ مِنْ ذِكْرِ الْعَقْدِ وَكَيْفِيَّاتِ الْعُقُودِ نَقَلَهَا ابْنُ عَرَفَةَ الْمَالِكِيُّ
فِي مَخْتَصَرِهِ الْفَتْهَى عَنْ ابْنِ بَنْدُودٍ فَلْتَرَأَجِعْ نَسْخَتَهُ الصَّحِيحَةَ فَإِنَّ الْعَرَبَ
تَشِيرُ إِلَى الْأَحَادِ بِالْخَنَاصِرِ وَالْعَشْرَاتِ بِالسَّبَابَةِ وَالْأَهَامِ فَلِلْوَحْدِ عَقْدٌ
الْخَنَصَرُ إِلَى أَقْرَبِ مَا يَلِيهِ مِنْ بَاطِنِ الْكَفِّ وَلِلثَلَاثِينَ الْبَنْصَرُ وَمَعَهُ وَلِلثَلَاثَةِ
الْوَسْطَى مَعَهُمَا وَلِلْأَرْبَعَةِ حُلُّ الْخَنَصَرِ وَلِلْخَمْسَةِ حُلُّ الْبَنْصَرِ وَلِلْسِتَةِ عَقْدٌ
الْبَنْصَرُ فَقَطْ وَلِلْسَبْعَةِ بَسْطُ الْخَنَصَرِ إِلَى أَصْلِ الْأَهَامِ وَلِلثَمَانِيَةِ الْبَنْصَرُ كَذَلِكَ
وَلِلْعَشْرِ الْوَسْطَى كَذَلِكَ مَعَهُمَا وَلِلْعَشْرِ عَقْدُ رَأْسِ الْأَهَامِ عَلَى طَرَفِ السَّبَابَةِ
وَلِلْعَشْرِينَ ادْخَالُهَا بَيْنَ السَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى وَلِلثَلَاثِينَ عَقْدُ رَأْسِ السَّبَابَةِ

على رأس الابهام عكس العشرة وللاربعةين تركيب الابهام على العقد
الاول وسط من السبابة وللخمسين عطف الابهام الى أصل السبابة وللستين
تركيب السبابة على ظهر الابهام عكس الاربعين وللستين وضع رأس
الابهام في العقد الاوسط من السبابة ورد طرف السبابة الى الابهام وللثمانين
رد السبابة الى أصلها وبسط الابهام على جنب السبابة من ناحيته وللثسين
عطف السبابة الى أصل الابهام وضعها بالابهام والمؤن والالوف في اليد
اليسرى كالاتحاد والعشرات في اليمنى وروى الستة عن عبد الله بن مسعود
واللفظ للبخاري التفت الينا صلى الله عليه وسلم فقال اذا صلى احدكم فليقل
التهنيت لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد
عبيده ورسوله ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعو وقد اختار هذا التشهد
الاكثر ولمسلم عن أنس بن موسى زيادة وحده لا شريك له قال الذهلي رواية
ابن مسعود اصح ما روى في التشهد وروى مسلم عن ابى مسعود
البدري قال بشير بن سعد يا رسول الله كيف نصلي عليك فسكت ثم قال
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على
محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد زاد ابن
خزيمة كيف نصلي عليك في صلاتنا وروى الشيخان عن ابى هريرة رفعه
اذا تشهد احدكم فليستعذ بالله من اربع عذاب جهنم وعذاب القبر وفتنة
الحيا والمات وفتنة المسيح الدجال وروى ابو داود باسناد صحيح عن
وائل بن حجر صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته السلام عليكم ورحمة الله ذهب الشافعي
الى ان الركعتين تسليمة واحدة والثانية سنة وحكى النووي الاجماع عليه
ولا محمد في حديث الوتر ثم يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته

حتى يوقظنا وهو قول مالك انها واحدة وعليه عمل المدينة وقد تقرر في
 الاصول ان عملهم من المرجحات ولا سيما وحديث احمد قالوا فيه انه على
 شرط مسلم وقول الحنفية ان السلام ليس بركن يردعهما اخرجه الاربعه
 باسناد صحيح نحرهما التكبير وتحليلها التسليم وحديث ابى داود عن ابن
 عمر رفعه اذا رفع الامام رأسه من السجدة وقعد ثم احدث فقد تمت صلاته
 اتفق الحفاظ على ضعفه (أقول) وفيه نظر لان اجتهاد المجتهد المالك
 لازمة الشريعة يرفع الحديث الى الصحة وهذا لون آخر من الوعي لا يعرفه
 الحفاظ وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه كان يقول في دبر كل صلاة
 مكتوبة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير
 اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدمك الحمد
 وروى مسلم عن ثوبان رفعه كان اذا فرغ من صلاته استغفر الله ثلاثا وقال
اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وروى
 مسلم عن ابى هريرة رفعه من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله
 ثلاثا وثلاثين وكبره ثلاثا وثلاثين فتلك تسع وتسعون وقال تمام المائة
 لا اله الا الله وحده لا شريك له اغفر خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر
 وفي رواية له اخرى ان التكبير اربع وثلاثون وروى النسائي عن ابى امامة
 رفعه من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا
الموت وصححه ابن حبان ابو امامة اذا أطلق هو ايا من بن ثعلبة الخارقي
 الانصارى واذا اريد صدى بن عجلان قيد بالباهلى وروى البخارى
 عن مالك بن الحويرث رفعه صلوا كما رأيتموني اصلى وروى البخارى عن
 عمر ان رفعه صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب زاد
 النسائي فان لم تستطع فستلق لا يكلف الله نفسا الا وسعها اه وكذا اذا خشي
 ضررا لقوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج او نالته مشقة ولو بالتألم

كما في حديث عند الطبراني وان لم يقدر الاعلى نية او مع ايماء بطرف
فقتضى الاحاديث الوجوب وروى البيهقي بسنده موهى عن جابر ان مريضا
صلى على وسادة فرمى بها النبي صلى الله عليه وسلم وقال صل على الارض
والا فأوم ايماء واجعل سجودك اخفض من ركوعك وصحح ابو حاتم
وقه والله الموفق وصلى الله على محمد وآله وسلم

(سجود السهو والتلاوة والشكر)

روى السبعة عن عبد الله بن يحيى انه صلى بهم الظهر قيام في الركعتين
الاوليين ولم يجلس قيام الناس معه حتى اذا قضى الصلاة وانتظر الناس
تسليمه كبر وهو جالس وسجد سجدتين قبل ان يسلم والتكبير المذكورة
للاحرام واما تكبير الانتقال فتفيده رواية مسلم يكبر في كل سجدة وهو
جالس ويسجد ويسجد الناس معه وروى الشيخان واللفظ للجعفي عن
ابي هريرة رفعه صلى احدى صلاتي العشي ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة
في مقدم المسجد فوضع يده عليها وفي الناس أبو بكر وعمر فها بان يكلماه
وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلاة ورجل يدعوه النبي صلى الله
عليه وسلم ذا اليسدين فقال يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة
فقال لم أنس ولم تقصر فقال بل قد نسيت فصلى ركعتين ثم سلم ثم كبر
فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه فكبر ثم كبر فسجد مثل سجوده
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر وفيه ان الخروج من الصلاة سهوا أو
أولنا للتمام لا يبطلها وكذلك الكلام وهو قول الجمهور سلقا وخلفا وان
الكلام عمدا لا يبطلها وان الافعال الكثيرة سهوا أو مع ظن
التمام لا تفسدها وصحة البناء على الصلاة بعد السلام كذلك والجمهور عليه وان
البناء وان طال الفضل ونسب الى مالك وربيعة وان سجود السهو لا يتعدى
بعضه اسبابه وروى ابو داود والترمذي عن عمران انه صلى الله عليه وسلم
صلى بهم فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم وصححه الحاكم فقيه

زيادة التشهد والسلام وروى مسلم عن أبي سعيد رفعه إذا شك أحدكم
 أصلي ثلاثاً أو أربعاً فليقلل على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن
 كان صلى خمساً شفعن صلاته وإن كان صلى تساماً كافراً غيماً للشيطان
 وإلى بناء الشاك على اليقين ذهب الجمهور والحديث ظاهر في إطلاق كونه
 مبتدأ أو مبتلى وروى البزار والبيهقي بسند فيه خارجة بن مصعب وهو
 ضعيف عن عمر رفعه ليس على من خلف الإمام سهو فإن سهوا الإمام فليبه
 وعلى من خلفه وبه قال مالك كالنعمان والشافعي وروى أبو داود وابن
 ماجه بسند فيه اسمعيل بن عياش الشامي عن ثوبان رفعه لكل سهو
 سجدتان بعد ما يسلم قال البخاري ما رواه اسمعيل عن أهل بلده فصحیح
 وهذا من روايته عنهم ذهب الجمهور إلى أنه لا تعدد السجود لتعدد موجه
 والحديث لا يفيد ذلك كما زعم وأما كونه بعد السلام فهو حجة للنعمان
 وقول مالك هو لزادة بعد السلام وللتقص قبله هو ما تقيده متون الأحاديث
 المتينة ومن يجوز الأمرين فهو مصيب أيضاً والله الموفق المعين وروى مسلم
 عن أبي هريرة سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الانشقاق والقلم
 سجود التلاوة مشروع وإجماع الجمهور أنه سنة في حق التالى والمستمع
 أن سجد التالى والأصوب أنه يعتبر فيه شروط الصلاة من الطهارة وغيرها
 لأن السجود هو الركن الأعظم من الصلاة ولذا ورد أقرب ما يكون العبد
 من ربه وهو ساجد وحينئذ فهو الصلاة ولا صلاة إلا بطهارة وكلام ابن
 حزم متشدق وروى الشيخان عن زيد بن ثابت قرأت على النبي صلى الله
 عليه وسلم التجم فلم يسجد فيها وروى أبو داود في سننه عن عتبة بن عامر
 قلت يا رسول الله في سورة الحج يسجدتان قال نعم ومن لم يسجد هما فلا
 يقرأهما واختاره القاضي أبو بكر بن العربي وروى البخاري عن عمر بن أبيها
 الناس إن أتمر بالسجود فن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلاثم عليه وفيه

كالوطاعة ان الله لم يفرض السجود الا ان نشاء وهو حجة الجمهور وروى
 أبو داود عن ابن عمر رفعه كان يقرأ علينا القرآن فاذا مر بالسجدة كبر
 وسجد وسجد ثامعه ورواه الحاكم عن عبيد الله (مصغرا) العمري وهو
 ثقة وكان الثوري يعجبه هذا الحديث قال أبو داود يعجبه لان فيه كبر وهى
 تكبيرة قل لا افتتاح كما هو مذهب مالك وروى أحمد وأصحاب السنن فى
 دعائه بسجد وجهى للذى خلقه وصوره وشفق سمعه وبصره بحوله وقوته
 زاد الحاكم تبارك الله أحسن الخالقين وروى أحمد وأبو داود والترمذى
 عن أبي بكر رفعه كان اذا جاءه أمر يسره خر ساجدا لله وروى أحمد عن
 عبد الرحمن بن عوف سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطال السجود
 ثم رفع رأسه فقال ان جبريل أتاني فبشرني بان الله تعالى قال من صلى على
 واحدة صلى عليه بها عشرة واصبحه الحاكم وذهب الى مشروعيته الشافعى
 وأحمد وقال مالك هو مباح والله الموفق وصلى الله على محمد وآله وسلم

(صلاة التطوع)

روى مسلم عن ربيعة بن مالك الاسلمى خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال له سل فقال أسألك مر اقمتك فى الجنة قال أو غير ذلك قلت هو ذلك قال
 فأعنى على نفسك بكثرة السجود اى صلاة النافلة كانه رأه مفتوحا له فيها
 وقد قال من فتح له فى باب فليزمه وروى الشيخان عن ابن عمر حفظت
 منه صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها
 وركعتين بعد المغرب فى بيته وركعتين بعد العشاء فى بيته وركعتين بعد الصبح
 وفى رواية لهما وركعتين بعد الجمعة فى بيته واسلم كان اذا طلع الفجر لا يصلى
 الا ركعتين خفيفتين وهما فى رواية البخارى وركعتين بعد الصبح فهما
 معدودتان من العشر وأما ركعتا الجمعة فلم يعد هما ابن عمر فيها اعتبارا
 بالتكرار كل يوم وروى عن عائشة لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على

شئ من النوافل أشد منه تعاقد على ركعتي الفجر ولمسلم عنها رفعته ركعتا الفجر
 خير من الدنيا وما فيها وروى مسلم عن أم حبيبة رفعته من صلى اثنتي عشرة
 ركعة في يومه وليلته تطوعا بنى له من بيت في الجنة وفي رواية له عنها حذف
 تطوعا وروى أحمد وأبو داود والترمذي عن ابن عمر رفعه رحم الله امرأ
 صلى أربعين ركعة وصححه ابن خزيمة وروى الشيخان عن عائشة
 كان يخفف ركعتي الفجر حتى أقول اقرأ بأم الكتاب وروى البخاري
 عن عائشة رفعته كان إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن
 وروى الترمذي غريبا وصححه عن أبي هريرة رفعه إذا صلى أحدكم
 الركعتين قبل الصبح فليضطجع على شقه الأيمن ورواه أحمد وأبو داود
 والاصوب في هذه المسألة فهم مالك أنها تفعل استراحة لا استئناا ويؤيده
 ما رواه البخاري عن عائشة كان إذا صلى فإن كنت مسيقظة حدثني والا
 اضطجع حتى يؤذن بالصلاة وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه صلاة الليل
 مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى
 وروى الحاكم عن أبي هريرة رفعه لا توتروا ثلاث لا تشبهوا بصلاة
 المغرب وروى أبو داود والنسائي عن أبي أيوب رفعه من أحب أن يوتر
 بثلاث فليعمل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليعمل والتشبه بصلاة المغرب
 يرفعه ما رواه أحمد والبيهقي والنسائي عن عائشة كان يوتر بثلاث لا يجلس
 إلا في آخرهن (أقول) هذا هو الذي كان يعمل به شيخنا الأستاذ
 أبو عبد الله بن السنوسي واستمر به عمله في أصحابه وروى الخمسة
 عن ابن عمر وصححه ابن حبان صلاة الليل والنهار مثنى مثنى قال
 البيهقي هذا حديث صحيح على بن عبد الله البارقي احتج به مسلم والزيادة
 من الثقة مقبولة وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه أفضل الصلاة بعد الفريضة
 صلاة الليل وروى الترمذي والنسائي الوتر سنة سنّها رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليس يحتم قاله على وصححه الحاكم وروى الشيخان عن عائشة ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعا كذلك ثم يصلي ثلاثا قلت يا رسول الله اتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة إن عيني تنامان ولا ينام قلبي وروى الشيخان عن عائشة من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتته وتره إلى السحر وروى عن ابن عمر رفعه اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا وروى أحمد والثلاثة عن طلق بن علي سمعته صلى الله عليه وسلم يقول لا وتران في ليلة أي فيصل بعد ما شاء ولا ينقضه وروى مسلم عن أبي سعيد أوتروا قبل أن تصبحوا رفعه قال خليل ووقته بعد عشاء صحيحة وشقق للفجر وضرويه للصبح وحكا ابن المنذر عن جماعة من السلف وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه أوصاني خليلي بثلاث صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وإن أوتر قبل أن أرقد وروى الترمذي عن زيد بن أرقم رفعه صلاة الأوابين حين ترمض الفصال رمض كسمع أصابته الرمضاء وروى مسلم عن أبي ذر رفعه يصبح كل يوم على سلامي كل إنسان صدقة وتحيزي من ذلك ركعتا الضحى والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(صلاة الجماعة والامامة)

روى الشيخان عن ابن عمر رفعه صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة ولهما عن أبي هريرة بخمس وعشرين جزأ فيه حث على الجماعة ودليل على عدم وجوبها وقال الأوزاعي وأحمد وأبو ثور أنها فرض عين لحديث حمه صلى الله عليه وسلم بتحريق المتخلفين عنها وهو فيها عن أبي هريرة وجوابه أنه خرج مخرج الزجر لا نههم ولم يفعل وقال النعمان وصاحباها هي سنة مؤكدة ومشهور المالكية أنها سنة وروى الشيخان

عن أبي هريرة رفعه أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر لولا
يعلمون ما فهم لما اتوهما ولو حبوا ومن جملة ما فهمها وهو أعلاه مشاهدة
النبي صلى الله عليه وسلم ومشاركته في العبادة والتشرف بسماع أقواله
وضبط أفعاله فهذا في زمنه وكذا اليوم إذا اتفق وأنى لنا بذلك إن الامام من
أهل الوراثة النبوية المعروفة بتحقيق العلم وإتقان العمل والسلامة من
الرعونات النفسية فإنه لا يتخلف عن الصلاة مع هذا المرحوم المحروم
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وروى الدارقطني عن أبي موسى
رفع من سمع النداء فلم يجب من غير ضرورة ولا عذر فلا صلاة له فيه قيس
ابن الربيع وثقه شعبة والثوري والإعذار الخوف والمرض والمطر والريح
الباردة وأكل كراث ونحوه وروى أحمد والثلاثة عن يزيد بن الأسود
رفع إذا صليت ما في رحالك كما تم أدركنا الامام لم يصل فصلياً معه فانها السكينة
نافلة وصححه ابن حبان ويعلى من رجال مسلم وجابر بن يزيد وثقه النسائي
وغيره قاله البيهقي وظاهر الحديث صلى في رحله جماعة أوفرادى وفي
حديث يزيد أن ذلك كان في صلاة الصبح فيخص به عموم النبي عن
الصلاة في الوقتين وقال النعمان لا تعاد إلا الظهر والعشاء ومالك لا تعاد
الصلاة في جماعة وروى الشيخان وأبو داود واللفظ له عن أبي هريرة رفعه
إنما جعل الامام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قل سمع
الله من حمده فقولوا اللهم بئنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى قاعداً
فصلوا قاعداً أجمعين وإذا خالفه فلا تفسد الصلاة من كبر الإحرام قبله
وذهب إلى ما أفاده الحديث من القعود مع القاعد أخذوا وسحق وغيرهم
وذهب الشافعي إلى صحة صلاة القائم خلف القاعد وذهب مالك وغيره
إلى عدم صحة الصلاة مع القاعد لأنه عاجز عن ركن ودليله لا يؤمن أحد
بعدي قاعد أقوم وأقايماً رواه البيهقي والدارقطني من حديث جابر الجعفي

عن الشعبي مرسلًا فجعله محمد بن الحسن ناسخًا ولا صوب أن هذا خاص
 به صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر ثم رأيت ابن عبد البر نقل الاجتماع عليه
 وروى مسلم عن أبي سعيد رفته أنه رأى في أصحابه تأخرًا فقال تقدموا
 فأتوا بى وليأتكم من بعدكم وروى الشيخان عن زيد بن ثابت رفعه
أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة وروى مسلم عن جابر صلى معاذ
 بأصحابه العشاء فطول عليهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أتريد أن
 تكون فتانًا يا معاذ إذا أمت بالناس فأقرأوا الشمس وضحاها وسبح اسم
 ربك الأعلى وأقرأ باسم ربك الليل إذا يمشي ومثله في البخارى وصلاة
معتاد بالجماعة كانت تغلروا به عبد الرزاق والشافعى والطحاوى عن جابر
 بسند صحيح والاصوب أن ذلك لا يغتفر إلا لاهل الفضل والدين وكون
 الامام لمن تشد الرحال الى الاخذ عنه والتقى منه كمعاذ أعلم الامة بالحلال
 والحرام بشهادة عليه السلام ومن الفقه تنزيل الاحاديث الشريفة على
 أحوالها المختصة بها وروى الشيخان عن عائشة رفعته فجاء فجلس عن
 يسار أبى بكر يقتدى أبو بكر بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقتدى
 الناس بصلاة أبى بكر الاصوب أن أبى بكر في هذه الصلاة كان مأموماً وفي
 رواية مسلم أن أبى بكر كان يسمعهم التكبير فيجوز للمقتدى اتباع صوت
 المكبر وهو قول الجمهور وروى مسلم عن ابن مسعود رفعه يؤم القوم
 أقرأهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في
 السنة سواء فأقدمهم هجرة فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً ولا يؤمن
 الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تكبرته إلا بإذنه وروى
 البخارى عن عمرو بن سلمة فلم يكن أحداً كثر منى قرأنا فقدمونى وأنا
 ابن بنت أوسبع سنين لهذا الحديث وكره مالك والثورى امامة الصبي
 وهو الاصوب وواقعة عمرو لا نظير لها وهى بحال الضرورة أشبه

وروى ابن ماجه من حديث جابر لا تؤمن امرأة رجلا ولا فاجر مؤمنا وهو
ضعيف كقبالة صلوا وراء كل برو فاجر ومذهب مالك رضى الله عنه لا تصح
الصلاة خلف المنبث في المعاصي أما المتصف بالعجب والكبر المتهاك
على جهات الوظائف كان مستحقها أولا فهذا كلام فيه وروى
أبو داود عن أم ورقة بنت نوفل الانصارية ان النبي صلى الله عليه وسلم
أمرها أن تؤم اهل دارها وصححه ابن خزيمة وهذه أيضا واقعة حال لا نظير لها
فيخص ذلك بمن كان مثلها في الفضل والديانة ولو حضرت قريشا الطبرية
أو عجيبة الباقذرائية أو عائشة المقدسية وهن من المسندات ككريمة المروزية
لصليت وراءهن غير مرتاب ولا متشكك وروى الشيخان عن أبي هريرة
رفعه اذا لم أحدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف
وذا الحاجة واذا صلى وحده فليصل كيف شاء وروى أبو داود والنسائي
عن انس رفعه رصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالاعتاق وصححه ابن
حبان وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه خير صفوف الرجال أولها
وشرها آخرها وذكر في النساء عكسه وروى الشيخان عن ابن عباس
صليت معه صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقامت عن يساره فأخذ برأسي من
ورائي فجعلني عن يمينه وعن انس صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقامت ويقيم خلفه وام سلم خلفنا وروى البخاري عن أبي بكر انه انتهى
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكع فركع قبل ان يصل الى الصف
فقال له صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصا ولا تعدزاد أبو داود ثم مشى الى
الصف وقوله لا تعد من العود وروى احمد وأبو داود والترمذي عن وابصة
ابن معبد رفعه رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره ان يعيد الصلاة
وصححه ابن حبان وبالطلان قال احمد وأحاديث الاجتناب ضعيفة
جدا وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه اذا سمعتم الإقامة فامشوا

وعليكم السكينة والوقار فإدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا واللفظ للبخاري
وفيه إن فضل الجماعة يدرك ولو بدون ركعة وهو قول الجمهور واجبا
عن حديث من أدرك ركعة فقد أدرك الصلاة بأن ذلك في الاوقات وبأن
الجمعة مخصوص لا يقاس عليه وفي رواية فاقضوا والقضاء يطلق على اداء
الشيء فهو بمعنى أتموا فالمدرك هو اول صلاته وقيل هو آخرها وروى
أبو داود والنسائي عن أبي بن كعب رفعه صلاة الرجل مع الرجل اذ كي من
صلاته وحده ومع الرجلين اذ كي من الواحد وما كان اكثر فهو واجب الى
الله تعالى وروى احمد وابوداود عن انس رفعه انه استخطف ابن ام مكتوم
على المدينة مرتين يؤم الناس وهو اعشى ولفظ مرتين لابي داود وروى
الدارقطني باسناد ضعيف عن ابن عمر رفعه صلاوا على من قال لا اله الا الله
وصلاوا خلف من قال لا اله الا الله أما طرفه الاول فاجماع وأما طرفه الثاني
فقد مر ما فيه وروى الترمذي عن علي رفعه اذا أتى أحدكم الصلاة والامام
على حال فليصنع كما يصنع الامام وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه انه كان
يأمر أن ينادي صلاوا في حالكم في الليلة الباردة والمطيرة في السفر والله الموفق
المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(صلاة المسافر والمريض)

روى الشيخان عن عائشة أول ما فرضت الصلاة ركعتين فأقرت صلاة
السفر وأتمت صلاة الحضرة زاد أحمد عنها الا المغرب فانها وتر النهار والا
الصبح فانها تطول فيها القراءة والمعروف ان القصر رخصة والله يحب أن
تؤتي رخصه كما يجب أن تؤتي عزائمهم رواه أحمد وصححه ابن خزيمة
وروى مسلم عن انس رفعه كان اذا خرج مسافة ثلاثة أميال أو فراسخ
صلى ركعتين وروى الدارقطني عن ابن عباس رفعه لا تقصر وا
الصلاة في أقل من أربعة برد والصحيح وقعه عليه وقال به مالك

والشافعي وقال بالاول الظاهرية والحديث الصحيح معهم قال ابن
القيم أطلق النبي صلى الله عليه وسلم القصر وجعله مر بوطا يطلق سفر
وما ورد عنه من التحديد باليوم واليومين والثلاثة لم يصح منه شيء اه
 وهو مذهب كثير من السلف انه يجوز الجمع والقصر في طويل السفر
 وقصيره وروى البخاري عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة
 وروى عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يقصر
 الصلاة وهذا في المتروك والى عشرين يوما ثم كرمع إقامة أربعة أيام بدليل
 نهى المهاجر بعد مضى النسك ان يزيد على ثلاثة أيام بمكة وروى الشيخان
 عن أنس رفعه كان اذا ارتحل في سفر قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر الى
 وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى
 الظهر ثم ركب وروى أبو نعيم في مستخرجه صلى الظهر والعصر جميعا ثم
 ارتحل ومثله للحاكم في الاربعين باسناد صحيح وروى مسلم عن معاذ
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر
 والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا فقد تبين لك جواز الجمع تقديم
 نصا واحتمالا ويزيده بياننا جمعه صلى الله عليه وسلم بعرفة فانه للسفر عند
 الثلاثة وهو الا صوب وقال النعمان انه للنسك بناء على رأيه انه لا يجوز الجمع
 تقديمًا واذا جاءهم الله بطل نهر معقل ورافته صلى الله عليه وسلم بأتمته
 ورحمته نص عليها القرآن العزيز ومن أراد ان يتصلب فليقصر فصلبه على
 نفسه والله الموفق المغين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(أبواب الجمعة)

روى مسلم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وأبي هريرة أنهما سمعا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره ليتبين أقوام عن ودعهم الجمعات

أولي ختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين والا كثرتها فرض عين
وقال الخطابي هي عند الفقهاء فرض كفاية وروى الشيخان عن سلمة بن
الأكوع كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم تنصرف
وليس للحيطان ظل يستظل به فوق الجمعة وقت الظهر عند الجمهور وذهب
أحمد واسحق إلى صحتها قبل الزوال ولهما على ذلك أحاديث وأثار قاعة
روى الشيخان عن سهل بن سعد الساعدي كنا في عهد صلى الله عليه وسلم
لا قبيل ولا تنعدي إلا بعد الجمعة وروى مسلم عن جابر رفعه كان يخطب
قاعة فاجاءت عير من الشام فاقتل الناس البهاقي لم يبق الا اثنا عشر رجلا
وروى النسائي والدارقطني بإسناد صحيح عن ابن عمر رفعه من أدرك ركعة
من صلاة الجمعة فليضيف إليها أخرى وقد تمت صلاته وروى مسلم عن
جابر بن سمرة رفعه كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فن
أنباك انه كان يخطب جالسا قد كذب وروى مسلم عن جابر رفعه كان اذا
خطب احمرت عيناه وغلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول
صبحكم ومساءكم ويقول أما بعد فان خير الحديث كتاب الله تعالى وخير
الهدى هدى محمد وبشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة الا صوب ان
البدعة خارجة عما يشهد له الشرع فتقسمها الى الاحكام الخمسة طريقة
الوعاظ والقصاص دون العلماء المعتنين بحزل العلم ومتنبه غافرو ذلك
تستريح من هوس كثير وروى مسلم عن عمار بن ياسر رفعه طول صلاة
الرجل وقصر خطبته مئة من فقهه اى تثبت من فقهه لان البليغ العارف
بأساليب الكلام في قدرته التعبير عن المعاني الكثيرة بألفاظ يسيرة جامعة
واضحة ولذا كان القرآن دون سبعة آلاف آية وكستان الفرس الذي هو
مصحف فصاحتهم يزيد على ستين ألف بيت ولله وكلامه المثل الأعلى
واعبر ذلك في المؤلفات أيضا فان عبارات المتأخرين في كل فن أخصر وأرق

وأجزل وأجمع وأوضح من عبارات القدماء وإن شئت فانظر عبارة التسهيل لابن مالك في النحو مع عبارة سيبويه في كتابه والحس أكبر شاهد وعن أم هشام الانصارية بنت حارثة بن النعمان قالت ما أخذت ق والقرآن المجيد الا من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها اذا خطب الناس كل جمعة على المنبر رواه مسلم وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد اغوت وفي حديث رواه أحمد والذي يقول له انصت ليست له جمعة فيحرم الكلام حال الخطبة عند مالك والنعمان وإن لم يسمع الخطبة بعده مثلاً وقوله ليست له جمعة أى حرم فضيلتها وكانت له ظهراً كما يفيد حديث عند أبي داود وابن خزيمة عن ابن عمر وأما الاجزاء فاجماع وروى الشيخان عن جابر دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال صليت قال لا قال قم فصل ركعتين فضحية المسجد تصلى حالة الخطبة وبه قال طائفة من الفقهاء والمحدثين وذهب جمع من السلف والخلف الى عدم مشروعيتها اذ ذلك ودليلهم ما رواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر رفعه اذا دخل احدكم المسجد والامام يخطب فلا صلاة ولا كلام وفيه ايوب بن نهيك ذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ ويؤيده اجماع فقهاء المدينة فانه من المرجحات عند الأصوليين وحديث سليك الغطفاني له سبب وهو انه صلى الله عليه وسلم أراد اشهار فقره ليتصدق عليه كما وردت به أحاديث وإن قيل بجواز الامر من كان صواباً أيضاً وروى مسلم عن ابن عباس رفعه كان يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة والمنافقين وروى أحمد وأبوداود والنسائي عن زيد بن أرقم رفعه صلى العيد ثم رخص في الجمعة وقال من شاء أن يصلي فليصل وصححه ابن خزيمة وفي أبي داود من حديث أبي هريرة وأنا مجمعون وبه قال جمع الا في حق الامام وثلاثة معه وذهب عطاء الى أنه يسقط فرضها عن الجميع لظاهر

قوله من شاء أن يصلي فليصل ولان ابن الزبير صلى بهم صلاة العيد يوم الجمعة قال عطاء ثم جئنا إلى الجمعة فلم يخرج الينا فاضلينا وحدانا وكان ابن عباس بالطائف فلما قدم ذكرنا له ذلك فقال أصاب السنة وهذا معنى قول السيوطي في المسلسل بالعديد وفي استاده بهذا السياق مقال يعني ان المتن فمن أراد أن يحضر الجمعة وفي الحديث المسلسل فمن أراد أن يحضر الخطبة وابن عباس لم يصل مع النبي صلى الله عليه وسلم العيد الا سنة تسع وسنة عشر والحساب يعطى ان ذلك العيد هو عيد الفطر سنة تسع فانه كان يوم الجمعة بحسب القواعد الحسابية والله أعلم وأحكم وعن النعمان بن بشير رفعه كان يقرأ في الجمعة والعيدين سبح اسم ربك الأعلى والغاشية وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن زيد بن أرقم رفعه صلى العيد ثم رخص في الجمعة وقال من شاء أن يصلي فليصل وصححه ابن خزيمة وإلى هذا ذهب جماعة الا في حق الامام وثلاثة معه وذهب الشافعي وجماعة الى عدم الترخيص لان دليل وجودها عام لجميع الايام وما ذكر من الاحاديث في أساسها مقال وقد علمت ان حديث زيد صحيح لا مطعن فيه فهو صالح للتخصيص وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه اذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها ربعا وعن السائب بن يزيد عن معاوية أمرنا صلى الله عليه وسلم أن لا نصل صلاة بصلاة حتى تسلكم وأن يخرج فيه مشروعية فصل النافلة عن التريضة وقد ورد ان الوصل هلكة فيستحب التحول للنافلة الى مكان آخر وقال في الجامع الصحيح ويذكر عن أبي هريرة رفعه لا يتطوع الامام في مكانه ولم يصح فهذا بالنسبة الى الامام وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ الامام من خطبته ثم صلى معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفصل ثلاثة ايام وروى الشيخان عنه انه صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم

وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه وأشار بيده يقللها وهي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تنقضي الصلاة روى هذه الجملة مسلم عن أبي موسى رفعه وقال به البيهقي والقاضي أبو بكر وجماعة قال النووي هو الصواب وروى الدارقطني بإسناد ضعيف عن جابر مضت السنة أن في كل أربعين فصاعداً جمعة قال عبد الحق الأشيلي لا يثبت في العدد حديثه والحق أنها كهيئة الجماعة وعين النعمان أنها تتعقد بثلاثة مع الإمام فهو الأصوب وروى أبو داود عن طارق بن شهاب رفعه الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الأربعين بعد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض قال أبو داود وطارق له رؤية بلا سماعه لكن رواه الحاكم عن طارق عن أبي موسى وروى الطبراني عن ابن عمر رفعه ليس على مسافر جمعة زاد أبو هريرة في حديث رفعه وأهل البادية قال ابن الأثير البادية تختص بأهل العمود والخيام دون أهل القرى وروى الترمذي عن ابن مسعود رفعه كان إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا وهو أمر مستمر في حكم المجمع عليه وروى أبو داود عن الحكم بن حزن شهدنا الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قمام متوكئاً على عصا أو قوس فيندب للخطيب الاعتماد وربطاً للقلب وهو أمر كانت العرب تفعله فأقره الإسلام والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(صلاة الخوف)

روى الشيخان عن صالح بن خوات عن عمن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف أن طائفة من أصحابه صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ثبث قائماً وأتموا أنفسهم وصفوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم ثبث جالساً وأتموا أنفسهم ثم سلم بهم وفي المعرفة لابن منده عن صالح بن خوات

عن أبيه وهذه الكيفية من أوضح الكيفيات وأقربها الى المعتاد من الصلوات وإن كانت الصلاة ثلاثية أو رباعية في الحضر كان الانتظار في التشهد الأول وروى عن ابن عمران حراسة الطائفة التي صلت أولا كان قبل أتمهم وإن الطائفتين أتموا بعد سلامه والراجح من حيث المعنى أنهم أتموا على التعاقب والاضاعت الحراسة وهكذا رواه أبو داود عن ابن مسعود وإن التي أتمت أولا هي الثانية وهذه أيضا كيفية واضحة وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن حذيفة أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بهؤلاء ركعة وبهؤلاء ركعة ولم يقضوا وضججه ابن حبان ورواه ابن خزيمة عن ابن عباس وهذه أيضا كيفية عجيبة روى مسلم وأبو داود والنسائي عن ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة فإذا كان الأمر أعظم من ذلك صلى أيماء وأخر كفعله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق سنة خمس وصلاة الخوف فرضت في الرابعة عند أهل السير وهم ابن القيم وهو الواهم والله الموفق المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(صلاة العيد)

روى الترمذي عن عائشة رفعت الفطر يوم فطر الناس والأضحى يوم يضحى الناس وحسنه وبه قال محمد أنه يجب موافقة الناس وإن خالف يمين نفسه وقال الجمهور يجب عليه العمل في نفسه بما يتيقنه والوافق الناس وهو محل الحديث وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح واللفظ له عن أبي عمير عن عروة أنه من الصحابة أن ركبا جاؤا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يفطروا وإذا أصبحوا أن يغدوا الى مصلاهم فيه أنها تصلى في اليوم الثاني إن لم يعلموا حتى خرج الوقت وبه قال النعمان وقال مالك أنها لا تقضى ولو في يومها وروى البخاري عن أنس

رفعه كان لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات وفي رواية علة ها ووصلها
أحمد وياً كلهن أفراداً وروى أحمد ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي فياً كل
من أضحى حته وصححه ابن حبان وروى الشيخان عن أم عطية قالت
أمرنا أن نخرج العواتق والحیض فی العیدین يشهدن الخير ودعوة المسلمين
ويعزل الحيض المصلي وروى الشيخان عن ابن عمر كان النبي صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر وعمر يصلون العیدین قبل الخطبة وروى السبعة
عن ابن عباس رفعه انه صلى يوم العید ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها قوله
ولا بعدها أى فی المصلي فقد روى ابن ماجه باسناد حسن عن أبي سعيد
رفعه كان لا يصلي قبل العید شيئاً فاذا رجع الى منزله صلى ركعتين وروى
أبو داود عن ابن عباس رفعه انه صلى العید بلا أذان ولا إقامة وأصله فی
البخارى وروى الشيخان عن أبي سعيد رفعه كان يخرج يوم الفطر
والاضحى الى المصلي وأول شيء يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل
الناس والناس على صفوفهم فيعظهم ويأمرهم وعن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه التكبير في الفطر سبع في
الاولى وخمس في الاخرى والقراءة بعديهما كلتھما قال الذهبي ثبت
سماع شعيب عن جده عبد الله وقد احتج به أصحاب المستدركات
والسنن الاربعة ونقل الترمذی فی العلل المفرد عن البخارى تصحيح هذا
الحديث ووردت عن الصحابة آثار بخلافه وليس فيها سنته فالعمل
بهذا الحديث هو المتعين وعليه قال مالك ان تكبيرة الافتتاح من السبع
ولا تعد تكبيرة القيام من الخمس والقراءة بعد التكبير في الركعتين وبه قال
مالك والشافعي هذا ما يفيد الحديث وسواه أقوال لا توازيه وروى مسلم
عن أبي واقد رفعه كان يقرأ فی الاضحى والفطر بق واقتربت وذهب الى
سنية ذلك مالك والشافعي وروى البخارى عن جابر رفعه كان اذا كان

يوم العيد خالف الطريق وذلك لشك كثير شهادة البقاع له الى غير ذلك من الحكم
وروى أبو داود والنسائي عن أنس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قد أبدلكم الله بهما خيرا منهما يوم
الاضحى ويوم القطر واستناده صحيح فيشرح اللعب والتوسعة على
العيال في أيام العيد. وروى الترمذي وحسنه عن علي من السنة أن يخرج
الى العيد ماشيا وقال في الجامع الصحيح باب المشي والركوب الى العيد
فسوى بينهما وروى أبو داود عن أبي هريرة أنهم مطروا يوم عيد فصلى بهم
النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد قال مالك فالخرج الى المصلى افضل
لانه اجمع وقال الشافعي الافضل المسجد اذا كان واسعا وتكبير العيدين
م شروع عند الجهوز والاكثر انه سنة وانه من الخروج الى الصلاة
الى ابتداء الخطبة ويزاد في الاضحى عقب الصلوات مطلقا واصبح ماورد
في اجزاء هذا وانتهائه عن الصحابة قول علي وابن مسعود انه من صبح يوم
عرفة الى آخر ايام منى واصبح ماورد في لفظه مارواه عبد الرزاق عن سلمان
الله أكبر الله أكبر الله أكبر يقولها ثلاثا وروى الحاكم عن الحسن
السيوطي امرنا صلى الله عليه وسلم في العيدين ان نلبس اجود ما نجد وان
نتطيب بأجود ما نجد وفيه اسحق بن برزخ وثقه ابن حبان والله الموفق
وصلى الله على محمد وآله

(الكسوف)

روى الشيخان عن المعيرة بن شعبة انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم
قال أبو داود في ربيع الاول يوم الثلاثاء لعشر خلون منه فقالوا انكسفت
الشمس لموت ابراهيم فقال صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من
آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتوهما فصلوا وادعوا الله

حق تنجلي قال الجوهرى الافصح كسفت الشمس وخسف القمر وقوله
يوم مات ابراهيم أى زمن موته كما يقال يوم صفين وهو زمن ممتد وقوله
فصلوا أطلقه الجمهور وقيدوا بغير أوقات الكراهة وروى
الشيخان عن عائشة رفعتة انه جهر في صلاة الكسوف بقرآته فصلى أربع
ركعات في ركعتين واربع سجعات وروى عن ابن عباس انه أطل
القيامات والركوعات دون السجود والرفع منه وانه خطب الناس بعدها
والروايات فيها مختلفة والحق عند كبار أئمة الحديث ان الواقعة واحدة فلذا
قال الحنفية هي ركعتان كسائر النوافل وأخذ الجمهور بما فى الصحيحين ثم
قال أحمد يجهر فى الكسوفين وقال الثلاثة يسر فى الكسوف ويجهر فى
خسوف القمر وصلاته كسائر النوافل عند المالكية وإلى استحباب
الخطبة بعد الكسوف ذهب أكثر أئمة الحديث وعن الحنفية لا خطبة
للكسوف ولم يبلغهم التمل والله الموفق وروى الشافعى والطبرانى عن ابن
عباس ما هبت ربح قط الا جئت النبي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم
اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا وروى البيهقى عن ابن عباس موقفا عليه
انه صلى فى زلزلة ركعتين فى كل ركعة ثلاث ركوعات وقال هكذا صلاة
الآيات وظاهر اللفظ انه صلى بهم جماعة واليه ذهب أحمد وذهب الثلاثة إلى
أن غير الكسوف من الآيات لا تسن له صلاة وصلى الله وسلم على محمد وآله
(الاستسقاء)

روى أحمد وابن ماجه وأبو عوانة عن أبى هريرة انه صلى الله عليه وسلم
خرج للاستسقاء فصلى ركعتين ثم خطب وروى أبو داود والترمذى انه
صلى الله عليه وسلم استسقى عند أسجار الزيت بالدعاء وزواه أبو عوانة فى
صحيحه وفى حديث عائشة عند أبى داود انه دعا فرفع يديه حتى رأى
ياض ابطيه ثم حول الناس ظهره وقلب رداءه وهو رافع يديه اه وقد ثبت

رفع اليدين عند الدعاء في عدة أحاديث وصنف المنذرى في ذلك جزءاً
وروى أحمد وحول الناس معه وذلك ثابت في الجامع الصحيح وقال الليث
وأبو يوسف أنه يختص التحويل بالامام فلم يبلغهما الحديث في ذلك ففي
البخارى من حديث عبد الله بن زيد فتوجه الى القبلة يدعو وحول رداً ثم
صلى ركعتين جهراً فيهما بالقراءة وظاهره أنه لم يكبر فيهما كالعيد وهو قول مالك
وجماعة وهو الاصحوب وروى البخارى عن أنس أن عمر كان اذا حطوا
استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نستسقى اليك بنينا
فتسقينانا وتوصل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون وفيه دليل على الاستشفاع
بأهل الخير والصلاح وأنه بالحق أولى من الميت وإن كان الميت أفضل
وروى مسلم عن أنس أصابنا مطر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فحسر
ثوبه حتى أصابه من المطر وقال أنه حديث عهد بربه أى ابجاده وخلقه
وروى أبو عوانة عن سعد رفته أنه دعا فقال اللهم جللتنا سبحانه كشفنا
قصيفاً ضحوا كادوا قاتطراً نامنه رذاذاً قططاً سجلاً إذا الجلال والاكرام
القصيف شديد صوت الرعد وهو أمطره والدلوق يفتح الدال من دلق
السيل هجم والقطقط كزبرج أصغر المطر قطراً قال أبو زيد ثم الرذاذ ثم
الطش وسجلت الماء سجلاً اذا صببته وروى أحمد عن أبي هريرة
رفعه قال خرج سليمان يستسقى فرأى غمامة مستلقية على ظهرها رافعة قوائمها
الى السماء تقول اللهم انا خلق من خلقك ليس بناغى عن سقياك فقال
ارجعوا قد سقيتم بدعوة غيركم وصححه الحاكم فيه ان للباس ادراكاً يتعلق
بعرفة الله وذكره وكتاب الله دال على ذلك ومتأوله متعنت

(باب اللباس)

روى أبو داود عن أبي عامر الأشعري عبيد بن وهب بنى الى خلافة
عبد الملك ورأيت له فى أمالى ثعلب قصيدة بدعية تدل على أنه عمر وعمر أبي

موسى عبيد بن سليم بن حضار قتل يوم حنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والفرج وفي الكلام جناس وأما الخبز بالمنقوطين فتياح تنسج من الحرير والصوف وهذا أحلال وروى البخارى عن حذيفة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير وأن يجلس عليه والجمهور على تحريم الأمرين على الرجال دون النساء والصغير كالصغير وفيهما عن عمر رفعه الترخيص في موضع أربع أصابع وروى عن أنس رفعه الترخيص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في قميص الحرير في سفر لحكة كانت بهما فيجوز لبسه للتداوى ولدفع أذى السلاح والقائون بالجواز لا يخصصونه بالسفر وروى أحمد والنسائي عن أبي موسى رفعه أحل الذهب والحرير لأن أمي وحرم على ذكورها وصححه الترمذى وروى البيهقى عن عمران رفعه أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده لأنه شكر فعلى للنعمة وروى مسلم عن علي رفعه نهى عن لبس القس والمعصر ذهب جواهر الصحابة والتابعين إلى جواز لبس المعصر وبه قال الفقهاء إلا أحمد والأحرار البحت حقق القاضي الشوكاني جواز لبسه خلافاً لابن القيم وروى أبو داود عن أسماء أنها أخرجت جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم مكفوفة الجيب والكين والفرجين بالديباة زاد البخارى في الأدب وكان يلبسها للوفد والجمعة وقوله مكفوفة أي جعل لها كفة يضم الكاف وهي المحيط مستطيلاً وبكسر الكاف المحيط مستديراً قاله ثعلب وفيه استحباب التجميل للوافد ونحوه والله الموفق المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الجنائز)

روى الترمذى والنسائي عن أبي هريرة رفعه أكثر وأذ كرها ذم اللذات وصححه ابن حبان وابن السكن وروى الشيخان عن أنس رفعه لا يتمنن

أحدكم الموت لضرب نزل به فإن كان ولا بد متمنيا فليقل اللهم احيني ما كانت
الحياة خيرا لي وتوفني ما كانت الوفاة خيرا لي وخوف فتنة في الدين فقد ورد
وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير مفتون وروى الثلاثة
وصححه ابن حبان عن بريدة رفعه المؤمن يموت بعرق الجبين معناه أنه يشدد
عليه الموت تمحيصا لذنوبه وروى الترمذي كانوا يستحبون شدة النزاع
رجاء أن يكون مكفرا لما بقي من الذنوب وروى مسلم والأربعة عن
أبي سعيد رفعه لقنوا موتا كم لا اله الا الله قال ابن المنير لا اله الا الله لقب جرى
على النطق بالشهادتين وكره العلماء الاكثر عليه والمواولة وفي الحديث
لا اله الا الله لا تترك ذنبا ولا يشبهها عمل أما موتى غيرنا اذا حضروا هم لموجب
فيعرض عليهم الاسلام كفعله صلى الله عليه وسلم مع خادمه اليهودي فانه
حضر له الى الله عليه من حق الخدمة فعرض عليه الاسلام فرفع طرفه الى آية
فقال له أطع أبا القاسم فاسلم وفي الصحيحين قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي
بي وروى ابن أبي الدنيا كانوا يستحبون أن يلقنوا العبد محاسن عمله
عند موته ليحسن ظنه بربه وروى أبو داود والنسائي عن معقل بن يسار
رفعهم أقرؤا علي موتا كم يس وصححه ابن حبان وفي مسند الفردوس
عن أبي ذر ما من ميت يموت فتقر أعنده يس الا هو أن الله عليه وروى
مسلم عن أم سلمة دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق
بصره فأغمضه ثم قال ان الروح اذا قبض اتبعه البصر ثم قال اللهم اغفر لابي
سلمة وارفع درجته في المهديين وافسح له في قبره ونور له فيه واخلفه في عقبه
وروى الشيخان عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم حين توفي سجي يزد
حبرة وهذه التغطية قبل الغسل ستر الصور له المتغيرة عن الاعين قال النووي
هي تجمع عليها وروى البخاري عنها أن أبا بكر قيله صلى الله عليه وسلم بعد
موته وروى الترمذي عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن

مظهره وهو ميت وعنه تهرقان وروى احمد عن ابى هريرة رفعه نفس
 المؤمن معلقة بدنيه حتى يقضى عنه وحسنه الترمذى فيه حديث على التلخيص
 من الدين قبل الموت وانه أهم الحقوق وروى الشيخان عن ابن عباس
 رفعه في الذي سقط عن راحلته وهو واقف بعرفة اغسلوه بماء وسدر
 وكفوه في ثوبين ولا تحنطوه ولا تحمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة مليا
 الجمهور على وجوب غسل الميت واختاره القاضي أبو بكر وانه تعبدى يشترط
 فيه ما يشترط في الاغسال التعبدية وان المحرم لا يحنط ولا يغسل رأسه
 وقول الحنفية انه ينقطع حكم احرامه بالموت خلاف الظاهر وفيه وجوب
 التكفين ولا تشترط الوترية وروى الشيخان عن أم عطية دخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نغسل ابنته فقال اغسلنها بماء
 وسدر ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك ان رأيتن واجعلن في الاخيرة كافورا
 فلما فرغنا آذناه فالتى اليه ناحيته وقال أشعرنها اياه وفي رواية لهما عنها
 وابدأن بيمانها ومواضع الوضوء منها قوله بماء وسدر بان يحض السدر في
 ماء ثم يدلك به الجسد ويصب عليه الماء القراح الى أن يذهب فهذه غسلة
 والاكثر من خمس صادق بالسبع فما زاد كما رواه أبو داود وروى
 سعيد بن منصور وراغسلنها وترا واجعلن شعرها ضفائر وفي لفظ للبخاري
 فجعلنا شعرها ثلاثة قرون وألقيناه خلفها والحقوا بالفتح والكسر معتد
 الازار أطلق على الازار مجازا وروى الشيخان عن عائشة كفن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض سحولية من كرسف ليس فيها
 قميص ولا عمامة بل هي ازار ورداء وأما فة يلف بها من قرنه الى قدمه كما روى
 وروى الشيخان عن ابن عمر لما توفي عبد الله بن أبى جاء ابنه الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال اعطني قميصك اكفنه فيه فأعطاه فقيه التكفين
 بالقميص ويكون مكفوفاً مزررا وروى احمد وابوداود عن ابن عباس

رفعه اليسوا الثياب البيض فانها خير ثيابكم وكفنوا فماتوا ثم وصححه
 الترمذى وروى مسلم عن جابر رفعه اذا كفن أحدكم اخاه فليحسن
 كفته واحسانه بأخذ الصفات المتقدمة فيه وروى البخارى عن جابر
 رفعه كان يجمع بين الرجلين من قتلى احد في الثوب الواحد ثم يقول ايهم
 ١ اكثر اخذا للقرآن فيقدمه في اللحد ولم يغسلوا ولم يصل عليهم قوله في الثوب
 الواحد ذهب الاكثر الى انه يقطع بينهما والدفن في القبر الواحد للضرورة
 X حتى في الرجل مع المرأة ويقدم الرجل في اللحد وتجعل المرأة وراءه وقوله ولم
 يغسلوا به اخذا للجمهور وقوله ولم يصل عليهم قال الشافعى جاءت الاخبار
 كأنها عيان من وجوه متواترة انه صلى الله عليه وسلم لم يصل على قتلى احد
 واما حديث عقبة بن عامر فقد وقع ان ذلك بعد ثمان سنين اى فيكون
 المراد به الدعاء والمخالف يقول لا يصل على القبر اذا طالت المدة وهذا
 احتجاج من الامام الشافعى قاطع لعرق اللجاج وروى احمد وابن ماجه
 عن عائشة رفعته يومت قبلى لغسلتك وصححه ابن حبان وهو قول الجمهور
 ان الرجل يغسل زوجه وقال النعمان لا يغسلها أما هي فتغسله وروى
 الدارقطنى عن أسماء بنت عميس ان فاطمة اوصت أن يغسلها على اما غسل
 المرأة زوجها فلا خلاف فيه قال النعمان لبقاء المدة وان ارتفع النكاح
 روى البيهقى ان ابا بكر اوصى امرأته اسماء بنت عميس أن تغسله
 واستعانت بعبد الرحمن بن عوف لضبعها عن ذلك ولم ينكره احد وروى
 مسلم عن بريدة في الغامدية التى أمر صلى الله عليه وسلم برجمها قال ثم أمر بها
 فغسل عليها ودفنت وروى مسلم عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم برجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه قال مالك لا يصلى الامام
 ولا اهل الفضل على الفساق زجرهم أما غير الامام فقال القاضى أبو بكر
 مذهب كافة العلماء الصلاة على كل مسلم وان محدودا وقاتل نفسه ولدننا

وروى الشيخان عن أبي هريرة أن امرأة كانت تقيم المسجد فماتت ودفنت ولم يؤذنوا النبي صلى الله عليه وسلم بها فقال دلوني على قبرها فدلوه فصلي عليها وصلاته صلى الله عليه وسلم على القبر قد تعددت فإنه صلى أيضا على قبر البراء بن معمر وعلى قبر غلام أنصاري كما في الجامع الصحيح وبه قال الشافعي وهو الحق ويصلي عليه ما لم يبل وقبل إلى شهر وروى الشيخان عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه فخرج بهم إلى المصلي فصصف بهم وكبر عليهم بها قصة الصلاة على النجاشي الأصوب أنها خصوصية فلا يصلي على غائب كالمالك والنعمان أما النعي فقال القاضي أبو بكر يؤخذ من مجموع الأحاديث ثلاث حالات إعلم الأهل والأصحاب وأهل الصلاح هذه سنة ودعوى الجمع الكثير للمفاخرة مكرهه والأعلام بنوع آخر كالنباحة والتأبين وقول ياهلاك العرب ياهلاك الناس فهذا حرام وروى مسلم عن ابن عباس رفعه ما من رجل يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لم يشركوا بالله شيئا إلا شفّعهم الله فيه وروى الشيخان عن سمرة بن جندب صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها وروى أبو داود والتزمذي عن أنس رفعه أنه صلى الله عليه وسلم صلى على رجل فقام عند رأسه اه ثم إن الواجب استقبال أي جزء من الميت مطلقا وروى مسلم عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم صلى على ابني يثراء في المسجد واليه ذهب الجمهور وقال مالك والنعمان لا يصلي على الميت في المسجد ومن تأمله وجدده صوابا وروى مسلم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى كان زيد بن أرقم يكبر على جنازة نأربعا وأنه كبر على جنازة خمس فأسأله فقال كان صلى الله عليه وسلم يكبرها وروته أيضا الأربعة وروى أبو عمر في الاستئذكار بسنده التكبيرة أربعين مرة واستأذنتها إلى أن صلى على النجاشي سنة تسع فكبّر

باربعافاستقر الامر عليها وروى البيهقي ان عمر شاور الصحابة فقر الامر
على الاربع وروى البخارى عن طلحة بن عبد الله بن عوف الخزازي
 صليت خلف ابن عباس على جنازة قرق أفا حجة الكتاب وقال لتعلموا انها
 سنة وروى ابن خزيمة في صحيحه والنسائي وبه قال الشافعي واحمد
 واسحق وموضعها عندهم بعد التسمية الاولى ثم يكبر ويصلى على النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم يكبر ويدعو للميت وروى مسلم عن عوف بن
 مالك صلى النبي صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه اللهم اغفر له
 وارحمه واعف عنه وعافه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج
 والبرد وقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وايدله دارا خيرا
 من داره وأهلا خيرا من أهله وأدخله الجنة وقه فتنة القبر وعذاب جهنم
 وروى مسلم والاربعة عن أبي هريرة رفعه كان اذا صلى على جنازة يقول
 اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وزكوانا وثانانا اللهم
 من أحبيته منا فاحيه على الاسلام ومن توفيته منا فتوفه على الايمان ولا
 تجرمتنا أجره ولا تفتنا بعده وهذا الحديثان أصبح ما ورد عنه صلى الله عليه
 وسلم في الدعاء للميت وروى أبو داود عن أبي هريرة رفعه اذا صلى على
 الميت فاخلصوا له الدعاء وصححه ابن حبان وروى الشيخان عن أبي
 هريرة رفعه اسرعوا بالجنازة فان تك صالحة فخيرت مقدموها اليه وان تك سوي
 ذلك فشر تضعونه عن رقابكم الجمهور المراد بالاسراع ما فوق المشى المعتاد
 وعنه أيضا رفعه من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط ومن شهدا حتى
 تدفن فله قيراطان قيل وما القيراطان قال مثل الجبلين العظيمين وفي رواية
 أبي عوانة قلت بدل قيل وروى الخمسة عن سالم عن أبيه انه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وهم يمشون امام الجنازة وصححه ابن حبان
 وذهب اليه الجمهور وعلق البخارى عن أنس انه يمشى بين يديها وخلفها

ويعينها وشمالها ورواه ابن أبي شبة موصولا وهذا هو الاصح وروى
الشيخان عن أم عطية تهينا عن اتباع الجنازة ولم يعزم علينا واليه ذهب الجمهور
ان النهي للكرامة وروى الشيخان عن أبي سعيد رفعه اذا رأيتم الجنازة
فقوموا فن تبعها فلا يجلس حتى توضع أى على الارض قال النووى المختار
ان القيام لها مستحب وذلك اعظام الله تعالى كما رواه ابن حبان مرفوعا
وروى أبو داود عن السبيعي ان عبد الله بن يزيد الخطمي أدخل الميت من
قبل رجل القبر وقال هذا من السنة والاصوب ان تحليل القبر بثوب عند
ادخال الميت خاص بالنساء وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن ابن عمر
رفعه اذا وضعتم موتا كم في القبور فقولوا بسم الله وعلى ملة رسول الله
وروى أبو داود بإسناد على شرط مسلم عن عائشة رفعت كسر عظم الميت
ككسره حيا أى في الاثم كما زاده ابن ماجه عن أم سلمة وروى مسلم
عن سعد بن أبي وقاص الحدوا الى الحدوا وانصبوا على اللبن نصبا كما صنع
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما قيل له أنتخذلك صندوقا زاد
البيهقي عن جابر ورفع قبره عن الارض قدر شبر وروى مسلم عن جابر
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخصص القبر وان يقعد عليه وان يبنى
عليه قال الجمهور النهي في التخصيص والبناء للترتبه وتقدم في احكام المساجد
ان الواجب ان تعلم الناس العقائد الحقّة والاحكام الصحيحة لا ان يعملوا الى
ما فعله اهل الصلاح لقصد صالح بين وجهه في الشريعة فيغيرون انكاروا كبارا
لخالفه الشرع الشريف بزعم المغير ونحن لم نرم من يغير الحانات والمواضع
المعدة للمعاصي جهارا بل مارأينا الا من يعجب بها ويتفكه بذكرها والله
الامر من قبل ومن بعد وروى الدارقطني عن عامر بن ربيعة صلى على
عثمان بن مظعون واتى القبر فحنا عليه ثلاث حثيات وهو قائم وروى
أبو داود عن عثمان رفعه كان اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال

استغفر والاختيم واسألو الله التثبيت فإنه لا ينسى وروى مسلم عن
 بريدة رفعه كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وروى الترمذي
 عن أبي هريرة رفعه أنه لما نزلت زائرات القبور وصحبه ابن حبان قال أبو عيسى
 قال بعض أهل العلم كان هذا قبل الرخصة فلما وردت دخل فيها الرجال
 والنساء وروى أبو داود عن أبي سعيد رفعه أنه لما نزلت الناحية والمستمة
 وروى الشيخان عن أم عطية أخذ علينا صلى الله عليه وسلم أن لا ننوح وعن
 ابن عمر رفعه أن الميت يعذب في قبره بما نوح عليه قال الجمهور إنما ذلك إذا
 أوصى به وروى البخاري عن أنس شهدت بتنازل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تدفن وهو جالس على القبر فرأيت عينيه تدمعان دمع العين
 والبكاء بلا صوت ونياحة لا يدخل في المحذور السابق وروى مسلم عن
 جابر زجران يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه قال أبو عيسى رخص أكثر
 أهل العلم في الدفن ليلا أي إذا أحسن تجهيز الميت وصلى عليه فإن الزجر في
 حديث مسلم ورد في رجل لم يكفن بكفن طائل ولم يصل عليه وتقدم حديث
 عقبة بن عامر المتضمن بأن النهي عن قبر الميت من تضييف الشمس للغروب
 إلى أن تغرب وروى أحمد وأبو داود والترمذي عن عبد الله بن جعفر لما جاء
 نعي جعفر حين قتل قال النبي صلى الله عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما
 فقد أتاهم ما يشغلهم وروى مسلم عن سليمان بن بريدة عن أبيه كان صلى
 الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر السلام على أهل الديار من
 المسلمين والمؤمنين وأنا إن شاء الله بكم لأحقون ونسأل الله لنا ولكم العاقبة
 وظاهره في جمعة أو غيرها وأنهم يعلمون بالمسألة فالدعاء لهم نافع بلا
 خلاف وأما قراءة القرآن فلا رجحان للإنسان أن يهتدى ثواب عمله من
 قراءة وصلاة أو أي عمل بر كان إلى غيره هذا ما عليه أحمد وجماعة من أهل

السنة وأنه يصله والا حاديت تؤيده قد تقدم اقرؤا على موتا كميس واللفظ شامل للميت بل هو الحقيقة فيه وأخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم ضحى عن نفسه بكبش وعن أمته بكبش وروى البخارى عن عائشة رفعت لا تسبوا الاموات فانهم قد أفضوا الى ما قدموا هذا اذا كان السب لمظلمة دينوية اما اذا كان هذا الميت من المعوقين في الدين والمتصفين بالحسد للعلماء والصالحين فهذا داخل في حديث مروا بجزاة فائوا شر افعال صلى الله عليه وسلم وجبت أتم شهداء الله في أرضه

(كتاب الزكاة)

روى البخارى عن أنس ان أبا بكر كتب له هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله بها رسوله في كل أربع وعشرين من الابل فسادونها الغنم في كل خمس شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى فان لم تكن فان لبنون ذكر فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون اثنى فان زادت الى خمسة عشر ففيها حقة طروقة الفحل فان زادت الى خمسة عشر ففيها جذعة فان زادت الى خمسة عشر ففيها بنتا لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وفي سائمة الغنم اذا كانت أربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت الى مائتين ففيها شاتان فاذا زادت الى ثلثمائة فثلاث شياه ثم في كل مائة شاة ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ولا تخرج هرمة ولا ذات عوار ولا نيس الا أن يشاء المصدق بتخفيف الصاد أى الساعى وفي الرقة ربع العشر فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها صدقة ومن بلغت ايله صدقة الجذعة وعنده حقة قبلت منه وجعل معها شاتين ان استيسر تأ وأربعين درهما ومن بلغت عنده صدقة

الحقة ولم يجد الا جذعة قبلت منه وأعطاه المصدق ما ذكره و بنت الخاض
الموقية سنة ثم كذلك واشترط السوم الجمهور دون مالك و روى الخمسة
عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم بعته الى اليمن فأمره أن يأخذ من
البقر من كل ثلاثين تبيعاً أو تبيعة ومن كل أربعين مسنة ومن كل حالم ديناراً
أو عدله معافراً وصححه ابن حبان والحاكم والحديث من رواية مسروق
عن معاذ وهو كان في أيام معاذ باليمن فاللقاء ممكن وإذا أمكن اللقاء حكم
بالاتصال عند الجمهور و روى احمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن
جده تؤخذ صدقات المسلمين على مياهم ولا بني داود لا تؤخذ صدقاتهم الا
في دورهم و روى البخاري عن أبي هريرة رفعه ليس على المسلم في عبده
ولا فرسه صدقة اهـ وزكاة أموال التجارة اذا مضت أوجبها الجمهور
وقالت الظاهرية لازكاة فيها لعدم الدليل الصالح و روى أحمد وأبو داود
والنسائي عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده معاوية بن حيدة القشيري رفعه
قال الذهبي هذا اسناد ما تركه عالم قط في كل ساعة ابل في أربعين بنت لبون
لا تفرق ابل عن حسابها من منعها فانا آخذوها و شطر ماله عزمة من عزمات
ربنا لا يحل لأهل محمد منها شيء قوله و شطر ماله منصوب عطفاً على الضمير
المنصوب والعقوبة بالمال أفتى بها حافظ المغرب الامام البرزلي استناداً لهذا
الحديث وغيره وواضح ان من قصد المسلمين بالبوائق مستعيناً على ذلك
بماله ان جزاءه اجاحه ماله كسر من عتوه وتمرده وردعاه عن الفساد ولكل
حال مثله ولسكل قوم هاد و روى أبو داود عن علي رفعه اذا كان لك مائتا
درهم وحال عليها الحول ففيها خمسة دراهم واذا كان لك عشرون ديناراً
وحال عليها الحول ففيها نصف دينار فإزاد في حساب ذلك وليس في مال
زكاة حتى يحول عليه الحول قوله فما زاد الخ أي فلا وقص في العين وفيه
خلاف وأما الجبوب فقال النووي لا وقص فيها اجماعاً وأما الزكاة في

الذهب فاجاع نقله الشافعي وروى الترمذي عن ابن عمر رفعه من استفاد
مالا فلا زكاة حتى يحول عليه الحول وروى الترمذي والدارقطني
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه من ولي يتيم له مال فليستجر له
ولا يتركه تأكله الصدقة وبه قال الجمهور أن مال الصبي فيه الزكاة وعن ابن
مسعود أنه يخرج منه الصبي بعد تكليفه وقيل لازكاة فيه رأسا وروى
الشيخان عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه كان إذا أتاه قوم بصدقهم قال اللهم
صل عليهم وذلك خاص به فلذلك لم يعلمه الساعة وفي حديث رواه النسائي أنه
دعا الرجل بعث بالزكاة اللهم بارك فيه وفي أهله وفي خلاصة الفتاوى قال
أبو حنيفة رحمه الله لا يصلي على غير الأنبياء والملائكة إلا تبعا ومن صلى على
أحد سواهم لأعلى وجه التبعية فهو غال ضال كالرافضة اه وروى
الترمذي والحاكم أن العباس سأل النبي صلى الله عليه وسلم تعجيل صدقته
قبل أن تمحل فرخص له في ذلك قال أبو عيسى واليه ذهب أكثر أهل العلم
وروى مسلم عن جابر رفعه ليس فيمادون خمسة أوسق من التمر صدقة
وروى البخاري عن ابن عمر رفعه فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريا
العشر وفي ما يسقى بالنضح نصف العشر الجمهور حديث الأوسق مخصص
لهذا الحديث وهو الأصوب وقد زاد أبو داود في حديث ابن عمر
وليس فيمادون خمسة أوسق صدقة وروى الطبراني والحاكم قال
واسناده صحيح عن أبي موسى الأشعري ومعاذ أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لهما لا تأخذا الصدقة إلا من هذه الأصناف الأربعة
الشعير والخنطة والزبيب والتمر واليه ذهب الثوري وروى عن
أحمد وهو الأصوب لأنه حصر لا ينافيه العموم والقياس وروى أحمد عن
سهل بن أبي حنيفة رفعه إذا خرصتم فدعوا الثلث أو الربع وهو في المحاسن
الثلاثة وصححه ابن حبان وروى أبو عمر عن جابر رفعه خففوا في الخرص

فان في المال العرية والواطئة والاكلة وروى الخمسة عن عتاب بن
أسيد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرص العنب كما يخرص
التخل وتؤخذ زكاته زبيبا وهو مرسل أرسله ابن المسيب قال النووي لكنه
يعتضد بقول الأئمة وروى الثلاثة بسند عمرو بن شعيب رفعه ان
امراة أتته وفي يدها مئنتان من ذهب فقال لها أعطيني زكاة هذا قالت لا
قال هما سواران من نار يوم القيامة وقال مالك وأحمد لا تجب الزكاة في
الحلية وهو أحد قول الشافعي وروى أبو داود عن سمرة بن جندب رفعه
كان يأمرنا أن نخرج الصدقة مما نعدده للبيع وفيه سليمان بن سمرة وهو
مجهول قال ابن المنذر وهو قول الفقهاء السبعة أما دعر المسألة اليهم فأقول
قال مالك الامر عندنا فيما يدار للعرض من التجارة ان كان أصله مالا زكاة
فيه فباعه بعد حول أصله فانه يزكيه زكاة واحدة وان أقام عنده سنين وان
كان أصل ذلك العرض من فائدة أو غيرها ولم يكن للتجارة لم يكن عليه في
منها زكاة حتى يحول عليه الحول من يوم باعها ومن هذا تعلم ان زكاة ما يعد
للتجارة ليست في ذاته وانما هي في ثمنه فان كان خلاف أهل الظاهر في هذا
فالمسألة خلافية وان كان الكلام في الذات فالمسألة اجماعية انه لا زكاة
وقول أبي حنيفة في الخيل المعدة للنسل ان فيها الزكاة بناء على انها غير محرمة
الا كل وقد قال صاحباه بالحلية وبه الفتوى عندهم وروى الشيخان
عن أبي هريرة رفعه وفي الركاك الخمس وهو دفن جاهلي عند مالك والشافعي
ولصره البخاري في الجامع الصحيح وروى ابن ماجه بإسناد حسن عن
عمرو بن شعيب بسنده رفعه انه قال في كنز وجدته رجل في خربة ان وجدته
في قرية مسكونة فعرفه والا فقيمه وفي الركاك الخمس وروى أبو داود
عن بلال بن الحرث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ من معاذ بن القبيصة
الصدقة وفي الموطن مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن غير واحد

إن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع بلال بن الحارث المزني معادن القبلية فتلك المعادن الى اليوم لا يؤخذ منها الا الزكاة واعتبر النصاب فيه مالك والشافعي وأحمد وان الواجب ربع العشر لحديث وفي الرقة ربع العشر وذلك عندهم بخلاف الركاز والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(صدقة الفطر)

روى الشيخان عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر أو صاعا من شعير على العبد والحرة والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين وأمر أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة؛ وروى الشيخان عن حكيم بن حزام رفعه اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن يقول وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله روى اسحق في مسنده عن حكيم رفعه العليا هي التي تعطى ولا تأخذ فقول المتصوفة انها لا تأخذ جريا على أسلوهم والتخلق بأخلاق الله قال تعالى اخبارا عن نفسه ويأخذ الصدقات وأخذ الصوفية من هذا القيل فقول ابن قتيبة رد على تفسيرهم ان هؤلاء ألقوا السؤال فهم محتجون للدعاة ارتطام في غفلته يدل على انه ليس عنده من أحوال اهل اليقظة خبر ولا أثر وان شئت فانظر الى مجذوب من مجاذيب الوقت واعطه مائة دينار فانه امان ان يصك بها وجهك واما ان ينظمها عقودا يطوق بها الكلاب وحينئذ تعرف ان السالك منهم اذا أخذ فهو ذواليد العليا حضرت شيخنا الاستاذ اعلنا الله درجاته في عليين وقد اهديت له هدية فيها كسبة وثياب وثلاثمائة ريال فأخذ الثلاثمائة ريال وتاولها الشرف فقير وانما ابن قتيبة من أهل الآداب الظاهرة المتوسل بها الى استمache جائر واستمالة عاهرة اى الآداب التى هذه آثارها ومعاذ الله أن اصفه بلازمها انما أعضنى تناولها من قوم هم صفوة الامة وخيارها غفر الله لى وله ولسائر المسلمين آمين وروى البخارى

عن زينب امرأة عبد الله أنها قالت يا رسول الله أيجزئ عن أن نجعل الصدقة في زوج فقير وابناء أخ إيتام في حججورنا فقال صلى الله عليه وسلم لك أجر الصدقة وأجر الصلة وفيه جواز صرف زكاة المرأة الى زوجها وهو قول الجمهور وقال النعمان لا يجوز وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه لا يزال الرجل يسأل حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم وقيده البخاري في الترجمة بمن يسأل تكثرا وروى البخاري عن الزبير رفعه لا يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيبيعها خير له من أن يسأل الناس فيحرم السؤال على من له قدرة على التكسب وروى الترمذي وصححه عن سمرة رفعه المسألة كد يكذب الرجل بها وجهه إلا أن يسأل سلطانا أو في أمر لا بد منه ظاهره انه وإن سأل السلطان تكثرا فلا بأس لانه جعله قسما للامر الذي لا بد منه وهو قمر مدقع أو دم موجع أو غرم مقطوع ونسأل الله العافية وصلى الله على محمد وآله وسلم

(باب قسم الصدقات)

روى أحمد وأبو داود عن أبي سعيد رفعه لا تحل الصدقة لغني إلا الخمسة لعامل عليها أو رجل اشتراها بماله أو غارم أو غاز في سبيل الله أو مسكين تصدق عليه فأهدى لغني ويلحق بالغازي من قام بمصلحة عامة كالقضاء والافتاء والتدريس وروى مسلم عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث رفعه ان الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وآله هنا هم بنو هاشم وروى البخاري عن جبير بن مطعم مشيت أنا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله أعطيت بنى المطلب من خمس خبير وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال نعم بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وروى أحمد والثلاثة وابن خزيمة عن أبي رافع رفعه مولى القوم من أنفسهم ولا تحل لنا الصدقة والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(كتاب الصيام)

روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه لا تقدموا رمضان بصوم يوم أو يومين إلا رجل كان يصوم صوما فليصمه وروى الخمسة عن عمار من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم وهو يوم الثلاثين من شعبان وروى الشيخان عن ابن عمر صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فإن غم عليكم فاقدروا له والبخاري عن ابن عمر أيضا فأكملوا العدة ثلاثين ورواه بهذا اللفظ أيضا عن أبي هريرة لكنه قال فأكملوا عدة شعبان فلا صوم ولا افطار إلا بالرؤية أو الكمال العدة وروى أبو داود عن ابن عمر رأى الناس الهلال فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أني رأيته فصام وأمر الناس بصيامه وصححه ابن حبان والحاكم ومثله ما رواه الخمسة وصححه ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم أخبره اعراني برؤية الهلال فأمر بالصيام ولم يسأله النبي صلى الله عليه وسلم إلا عن الاقرار بالشهادتين وفي الحديثين دليل على أن الأمر في الهلال جاز مجرى الاخبار لا الشهادة فيقبل خبر المرأة والعبدوان الناس محمولون على العدة وظاهره أن الصوم والافطار مستويان في كفاية خبر الواحد وكنا نراينا الهلال مرة سنة احدى وسبعين وكنت اذذاك دون البلوغ الا اني حينئذ البصر فراه رجل ورأيت معه بعسر والحال أن السماء لا علة فيها فشهد الرجل عند شيخنا الاستاذ رحمه الله تعالى فلما شهد تقدمت وأخبرت فقال لي بعض الشمط الشياظم ساخراني كم هلالا رأيت فزجره الشيخ وقال لي قل قلت يا سيدنا الشيخ رأيت هلالا واحدا فأمرهم بالافطار وقال هذا العيد عيد فلان يعنيني وغالب ظني انه اعتمد على رؤية الشاهد الواحد وذلك ان افطار رمضان حرام وصوم يوم العيد حرام وما ترفع به حرمة الاول ترفع به حرمة الثاني والاحوط ان لا يفطر الا بخبر شاهدين كي يدل عليه حديث ابن عباس رفعه لا افطار الا بخبر شاهدين وفيه حفص بن عمر

الايلى وهو ضعيف وروى الخمسة عن حفصة رفعته من لم يبيت الصيام
 قبل الفجر فلا يصيام له فلا يصح الصيام الا بنية مبيتة مع الفجر وكفت نية
 لما يجب تناهيه وروى الشيخان عن سهل بن سعد رفعه لا يزال الناس
 بخير ما عجلوا الفطر زاد أبو داود لان أهل الكتاب يؤخرون الى اشتباك
 النجوم اه وقد صار في ملتنا شعاعا لاهل البدعة وللتزمذى عن أبي هريرة
 رفعه قال الله عز وجل أحب عبادى الى أعجلهم فطرا وروى الشيخان
 عن أنس رفعه تسحروا فان في السحور بركة وروى الخمسة عن سلمان
 ابن عامر الضبي رفعه اذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر وان لم يجد فعلى ماء فانه
 طهور قل أبو عمر لا ضهي في الصحابة سواء قال ابن القيم في التمر والماء
 خاصية لها تأثير في صلاح القلب لا يعلمها الا أطباء القلوب اه وقد صح
 لنا والله الحمد المسلسل بالاضافة على الاسودين التمر والماء وروى الشيخان
 عن أبي هريرة رفعه نهى عن الوصال فقال رجل فانك تواصل فقال وأيكم
 مثل انى أبيت يطعمني ربي ويسقين قال الاكثر انه حرام مطلقا وقيل
 في حق من يشق عليه وروى البخارى عن أبي سعيد رفعه لا تواصلوا
 فأياكم أراد ان تواصل فالى السحر وروى الشيخان عن عائشة كان يواصل
 وهو صائم ويقبل وهو صائم ولكنه كان املككم لاربه وروى احمد وابو
 داود عن عمر رفعه قبلت وانا صائم فأخبرته صلى الله عليه وسلم فقال أرايت
 لو تمضمضت بماء قلت لا بأس قال فقيم اه فلا باحة اقوى الاقوال فلو قبل
 او نظرا او باشر فأنزل او امذى فلا صوب لا قضاء ولا كفارة وروى
 البخارى عن ابن عباس احتجم صلى الله عليه وسلم وهو محرم واحتجم
 وهو صائم وروى التزمذى والنسائي عن شداد بن أوس انه صلى الله
 عليه وسلم أتى على رجل بالقيح وهو يحتجم في رمضان فقال أفطر الحاجم
 والمحجم وصححه احمد وابن خزيمة قال ابن حزم هو ثابت بلا ريب

لكن وجدنا في حديث استاذنا صحيح انه نهى عن المجاعة للصائم وعن
 المواصله ولم يحرهما ابقاء على اصحابه رواه أبو داود كالدارقطني بمعناه عن
 أنس وقواه بأن رجاله ثقات ولا نعلم له علة وروى ابن ماجه عن عائشة
 رفعتها انا كتحل في رمضان وهو صائم وبجوازه قال الشافعي وجماعة وهو
 الا صوب وحديث انه قال في الامدلية الصائم قال يحيى بن معين انه
 منكر وروى الحاكم عن أبي هريرة رفعه من أفطر في رمضان ناسيا فلا
 قضاء عليه ولا كفارة وهو قول الجمهور قال ابن دقيق العيد ولفظ افطر يم
 الجماع وروى الخمسة عن أبي هريرة رفعه من ذرعه القى فلا قضاء عليه
 ومن استقاء فعليه القضاء وقواه الدارقطني ونقل ابن المنذر الا جماع ان تعمد
 القى فيفطر وروى مسلم عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خرج عام الفتح فصام حتى بلغ كراع الغصم ثم دعا بقدر من ماء فرفعه
 حتى نظر اليه الناس فشرب قليل له بعد ذلك ان بعض الناس صام فقال
 أولئك العصاة أولئك العصاة وفي رواية قليل له ان الناس قد شق عليهم
 الصيام وانما ينتظرون ما تفعل فدعا بقدر من ماء فشرب بعد العصر فيه ان
 المسافر له أن يصوم وله أن يفطر وان صام أكثر النهار وعليه الجماهير وعلى
 ما تفعله الغاية أكثرهم هذا اذا نوى الصيام في السفر فان نواه مقيما ثم سافر
 فكذلك عند احمد واسحق وجماعة وهو ظاهر الحديث وقال الجمهور ليس له
 الا فطار وروى الشيخان عن عائشة ان ضمرة بن عمرو الاسلمي قال
 يا رسول الله اني أجدني قوة على الصيام في السفر فقال هي رخصة من الله فمن
 أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وروى الدارقطني
 والحاكم عن ابن عباس وصحاحه رخص للشيخ الكبير ان يقطر ويطعم
 عن كل يوم مسكينا وأخرج الدارقطني أيضا عن ابن عباس وابن عمر في
 الحامل والمرضع انهما فطران ولا قضاء وعن جماعة من الصحابة كذلك

وتطعمان عن كل يوم مسكينا وهذه كلها أفهام لهم من الآية وإنها غير منسوخة
وهو الاظهر لأنه أعمال للآية والنسخ الغاطس وروى السبعة عن أبي
هريرة جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلك يارسول الله
قال وما أهلكك قال وقعت على امرأتى في رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة
قال لا قال هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد
ما تطعم ستين مسكينا قال لا ثم جلس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه
ثم قال تصدق بهذا قال على أقرمنى ما بين لا يتما أهل بيت أحوج اليه فثنا
فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه ثم قال اذهب فاطعمه
أهلك وأما ضحك منه النبي صلى الله عليه وسلم لا من أحدهما ان هذا
الرجل لا يكف نفسه عن الجماع ولا يملك شيأ يكفر به وإن جاءه شئ على
وجه الا عانة فقلت على أكله وهذا حال ذوعجبناهما وهو الا هم ان سؤال
الرجل كشف المسألة بتمامها ولم يدع فيها خفاء فقوله صلى الله عليه وسلم خذه
فاطعمه أهلك فيدان المعسر تسقط عنه ولا تتعلق بذمته وهو أحد قولي
الشافعي وهو الا صوب وأما القضاء فروى أبو داود من حديث أبي هريرة
كله أنت وأهل بيتك وصم يوما واستغفر الله وظاهر الحديث انه لا تلزم الا
كفارة واحدة ولا شئ على الزوجة وبه قال الاوزاعي وهو أصح قولي
الشافعي وقال الجمهور عليها الكفارة وروى الشيخان عن عائشة وأم
سلمة رفعته كان يصبح جتبا من جماع ثم يتسلى ويصوم زاد مسلم عن أم
سلمة ولا يقضى قال النووي هو اجماع وروى الشيخان عن عائشة
رفعته من مات وعليه صوم صام عنه وليه أى نذبا ويجزئ ذلك عن الميت
عند أبي ثور والمحدثين وقال مالك والتعمان لا يجزئ إنما الواجب
الكفارة والله الموفق المعين

(صوم التطوع)

وروى مسلم عن أبي قتادة رفعه صوم يوم عرفة يكفر السنة الماضية والباقية
وصوم عاشوراء يكفر السنة الماضية ويوم عاشوراء والعاشر عند الجماهير
وروى مسلم عن أبي أيوب رفعه من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال
كان كصيام الدهر وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه لا يحل للمرأة
أن تصوم وزوجها شاهد إلا بأذنه زاد أبو داود وغيره رمضان ويقاس به القضاء
وروى عن أبي سعيد رفعه نهى عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر
وروى مسلم عن نيشة الهذلي رفعه أيام التشريق أياما كل وشرب وذكر
الله عز وجل وروى البخاري عن عائشة وابن عمر لم يرخص في أيام
التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدي وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه
لا تحضوا ليلة الجمعة بقيام ولا يومها بصيام فيحرم صوم يومها مفردا وروى
الشيخان عن أبي هريرة رفعه لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوما
قبله أو بعده فلو أفرد به بالصوم وجب فطره روى البخاري وأحمد عن
جويرية رفعته أصمت أمس قالت لا قال اتصومين غدا قالت لا قال
فأفطري وروى الخمسة عن أبي هريرة رفعه إذا انتصف شعبان فلا
تصوموا وفيه العلاء بن عبد الرحمن وهو من رجال مسلم وروى أحمد
وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رفعه أنه نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة
والحديث ظاهر في تحريم صومه وبه قال يحيى بن سعيد الأنصاري وهو
الأصوب وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه لا صام من صام إلا بد قاله
القاضي أبو بكر أن كان دعاء فيا ويح من دعا عليه النبي صلى الله عليه
وسلم وإن كان خيرا فعنه أنه لم يصم شرعا وحينئذ فكيف يكتب له
ثواب والله الموفق

(الاعتكاف)

هو لزوم شخص مخصوص المسجد على صفة مخصوصة روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وعن عائشة رفعته كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله يصلي الفجر ثم يدخل معتكفه وكان يدخل على رأسه في المسجد فأرجله ولا يدخل البيت الا الحاجة فسرهما الزهري بالبول والغائط وألحق بهما الخروج للقصد والحجامة وروى الشيخان عن ابن عمر أرى رؤيا كم قد توطأت في السبع الاواخر فن كان متحريها فقيمها وعن أبي سعيد الخدري رفعه لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والاقصى اقول نحن لا ننقل شد الرحال الى المسجد الاول والاخير الا لزيارة السكبة التي هي القبلة الآن والصخرة التي هي القبلة الاولى فشد الرحال الى مسجده صلى الله عليه وسلم انما هو لزيارته في قبره فانه فيه حي هذا هو الامر المعقول من صحيح هذا المنقول والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(كتاب الحج)

أول فرضه سنة سنة عند الجمهور روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه العمره الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور لا جزاء له الا الجنة ظاهر الحديث عموم الاوقات للعمرة وهو قول الجمهور ونقل الترمذي عن الشافعي ليس في العمرة شيء ثابت انها تطوع وفي إيجابها أحاديث لا تقوم بها الحجاة انه قالاصوب انها سنة وروى مسلم عن ابن عباس رفعه انه رفعت اليه امرأة صبيها فقالت ألهذا حج قال نعم ولك أجر واذا كان غير محرم عنه وولي به بأن يقول يقبله جملة محرما وروى الشيخان عن ابن عباس ان امرأته من خنعم

قالت يا رسول الله ان فرضة الله على عباده أدركت أبا شيخنا كبير الأسيث
على الزاحلة أفأج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع وروى البخاري
عنه ان امرأة من جهينة قالت يا رسول الله ان أمي نذرت أن تحج فأتت قال
حجى عنها أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته اقضوا الله فالله أحق
بالوفاء وروى أبو داود وصححه ابن حبان سمع النبي صلى الله عليه وسلم
رجلا يقول لبيك عن شربة فقال ومن شربة قال قريبي فقال حججت عن
نفسك قال لا قال حج عن نفسك ثم عن شربة اه وهو قول الاكثر انه
لا يصح لمن لم يحج عن نفسه أن يحج عن غيره فاذا أحرم عن غيره انعقد
أحرامه عن نفسه وروى البيهقي وابن أبي شبة عنه رفعه أبا بصير حج
ثم بلغ الخنث فعليه حجة أخرى وقال في العبد اذا حج ثم عتق مثله وروى
الشيخان عنه رفعه لا يجاوز رجل بأمرأة الا ومعها وذو محرم ولا تسافر المرأة
الا مع ذي محرم وتقوم النساء والتقات مقام المحرم كما تدل عليه أفعال الصحابة
والله الموفق

(المواقيت)

روى الشيخان عن ابن عباس رفعه انه صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة
بذا الحليفة ولاهل الشام الحجة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يللم
هن لمن ولن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج أو العمرة ومن كان دون
ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة يحرمون من مكة وقوله ولن أتى عليهن الخ
قال مالك ما لم يكن ميقاته أمامه وقال الجمهور ان الشأى اذا مر بذي الحليفة
وجب عليه الإحرام فان أخره أساء ولزمه دم ومعنى الحديث مع مالك
فان الشأى من أهلن وقوله ممن أراد الحج أو العمرة فان لم يقصد نسكا
فلا إحرام عليه وروى أبو داود والتسائي والدارقطني عن عائشة
باسناد جيد انه صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق وفي

القصة ان ذلك كان في حجة الوداع وأما حديث ابن عباس وقت لاهل
المشرق العتيق اى وهو أبعد من ذات عرق فقال القاضى أبو علي اذا كان
كل من قال قولاً اخترع له حديثاً فالامر غير مضبوط وأنكر ذلك
والله الموفق

(وجوه الاحرام وصفته)

روى الشيخان عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فثامن اهل بعمرة وثامن اهل يحج وثامن اهل يحج وعمره فأما من اهل
بعمرة فحل عند قدومه وامان اهل يحج اوجع بينهما فلم يحل حتى
كان يوم النحر واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحج وروى
الشيخان ما اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند المسجد
فيه ان الاحرام لا يكون قبل الميقات وروى الخمسة عن خلا دين السائب
عن أبيه رفعه أمرني جبريل ان آمر أصحابي يرفعون أصواتهم بالاهلال
ولذا كانوا يرفعون أصواتهم حتى تبسج رواه ابن أبي شبة والى رفع الصوت
مطلقاً ذهب الجمهور وقال مالك الا في المسجد الحرام ومسجد منى وروى
الشيخان عن ابن عمر رفعه لا تلبسوا القمص ولا العمام ولا السراويلات
ولا البرانس ولا الخفاف الا أحد لا يجرد النعلين فليلبسهما وليقطعهما أسفل
من الكعبين ولا ثوبا مسه زعفران او ورس ورواه ابن عباس سمعته
صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات من لم يجرد ازاراً فليلبس سراويل ومن
لم يجرد نعلين فليلبس خفين والاصوب انه لا فدية حينئذ على لا بس الخفين
وعن عائشة كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحرامه قبل ان
يحرم ولعله قبل ان يطوف بالبيت قال النووي الا صوب قول الجمهور انه
يستحب الطيب للاحرام وروى مسلم عن عثمان رفعه لا ينكح المحرم
ولا ينكح ولا يخطب ورواية ابن عباس تزوج ميمونة وهو محرم تعارضها

رواية أكثر الصحابة أنه تزوجها وهو حلال ونقل البخاري عن ابن المسيب
 أن ابن عباس غلط في ذلك أقول لا سبيل إلى التوهم فتحمل رواية ابن
 عباس على الخطبة وإن النهي في الحديث عنها للتنزيه وقد حكى الإجماع
 على ذلك فلا أقل من أن يكون قول الجمهور وروى الأربعة وابن خزيمة
 صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصد لكم ويدخل في الشق الأول
 الإشارة إليه أو الأمانة عليه كما في حديث أبي قتادة فيهما في الصحيحين وروى
 الشيخان عن عائشة خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحل والحرم
 الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور وروى الشيخان عن
 ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أحجم وهو محرم الحجامة لحاجة جائزة
لجميعا مطلقا ولغيرها جائزة عند الجمهور في غير الرأس ولا فدية وفي
 الصحيحين في خطبة الفتح لا ينفر صيدها ولا يختلي شوكتها وفي رواية
 خلاها وهو العشب وحرمة قطع شجرها وخلاها غير المستنبت اتفاق
 والجمهور على جواز قطع المستنبت وروى الشيخان عن عبد الله بن زيد
 ابن عاصم أن إبراهيم حرم مكة ودعا لاهلها وإنى حرمت المدينة كما حرم
 إبراهيم مكة وإنى دعوت في صاعها ومدها كما دعا إبراهيم لاهل مكة
 وروى مسلم عن علي أرفعه المدينة حرم ما بين عير وثور وهو جبل صغير
 مدور شمالي أحد والله أعلم

(صفة الحج وبيان المناسك)

روى مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج
 فخرجت معه حتى أتينا ذا الحليفة فولدت أسماء بنت عميس قال النبي صلى
 الله عليه وسلم اغتسلي واستغفري ثوب واجرمي وصلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في المسجد أي صلاة الظهر ثم ركب القموصاء حتى إذا استوت
 به على البيداء أهل بالتوحيد ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك أن

الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك حتى اذا أتينا البيت استلم الركن فرمل
 ثلاثا ومشى أربعمائة ثم أتى مقام إبراهيم فصلى ورجع إلى الركن فاستلمه ثم
 خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا منه قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله
 وابدأ بمبدأ الله به فرقى الصفا حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله
 وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك
 ثلاث مرات ثم نزل من الصفا إلى المروة حتى انصبت قدماه في بطن الوادي
 فرمل حتى اذا صعد مشى إلى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا فلما
 كان يوم التروية توجهوا إلى منى وركب النبي صلى الله عليه وسلم فصلى
 بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت
 الشمس فأجاز حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بشرة فنزل بها حتى
 اذا زالت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب
 الناس ثم أذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم
 ركب حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل جبل
 المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت
 الصفرة قليلا حين غاب القرص ودفع وقد شق للقصواء الزمام حتى ان
 رأسها يصيب مؤرك رحله ويقول بيده اليمنى يا أيها الناس السكينة السكينة
 كلما أتى حبلأرخي لها قليلا حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب
 والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطجع حتى طلع
 الفجر فصلى الفجر حين تبين الصبح بأذان وإقامة ثم ركب حتى أتى المشعر
 الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبر وهلل فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع
 قبل ان تطلع الشمس حتى أتى بطن محسر فحرك قليلا ثم سلك الطريق
 الوسطى التي تخرج على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة

فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها رمى من بطن الوادي ثم
انصرف الى المنحرف فحفر ثم ركب فأفاض الى البيت فصلى بمكة الظهر
وروى مسلم عن جابر رفعه منى كلها منحرف وعرفة كلها موقف وجمع كلها
موقف وروى الشيخان عن ابن عمر انه كان لا يقدم مكة الا بات بذي
طوى حتى يصبح ويغتسل ويد كذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
وروى الشيخان عن ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف
أول ما يقدم يسمى ثلاثة أطواف بالبيت ويمشي أربعة في الحج والعمرة
والرمل عند الجهور من الحجر الى الحجر وروى مسلم عنه لم أر رسول الله
صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين وروى مسلم
عن أبي الطفيل رفعه رأيت يستلم الركن بحجته ويقبل المحجج وروى
الشيخان عن أنس كان يهل من المهل فلا يشكر عليه ويكبر منا المكبر
فلا يشكر عليه هذا الحديث ورد في صفة غدوهم الى عرفات وروى
الشيخان عن ابن عباس بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم في القل
أوقال في الضعفة من جمع بيل وروى أحمد وأبو داود والترمذي
عن ابن عباس رفعه لا ترموا الحجرة حتى تطلع الشمس وفيه الحسن
العرفي كوفي ثقة احتج به مسلم الا انه لم يسمع من ابن عباس قال الثوري انه
بعد طلوع الشمس للقادر وهو الا صوب لما رواه أبو داود باسناد على شرط
مسلم عن عائشة أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة ليلة النحر
فمرت الحجرة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت وروى الخمسة وصححه ابن
خزيمة عن عروة بن مضر رفعه من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى
يدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى نفته قوله
صلاتنا هذه الاشارة الى صلاة الفجر بمزدلفة والجهوران الوقوف بمزدلفة
ليس ركنا فيجب بالدم لما رواه الاربعة من أدرك عرفة قبل ان يطلع الفجر

فقد أدرك الحج وروى البخاري عن ابن عباس وأسماء لم يزل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يلبى حتى رمى جمره العقبة وروى مسلم عن جابر رفعه
 رمى جمره العقبة يوم النحر ضحى وبعده إذا زالت الشمس قوله وبعده الخ
 هو قول الجماهير وروى الشيخان حديث لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح لم
 أشعر فحرت قبل أن أرمي فاسئل عن شيء قدم أو أخر الا قال افعل ولا
 حرج وظائف يوم النحر مرتبة الرمي فالذبح فالخلق فالطواف فان خالف فلا
 حرج عند جمهور السلف وأهل الحديث وروى الشيخان عن ابن عمر انه
 صلى الله عليه وسلم اذن للعباس ان يبني بمكة ليالي منى من أجل سقايتها
 وروى الخمسة عن عاصم بن عدي رفعه رخص لرعاء الابل في البيتوتة عن
 منى يرمون يوم النحر ثم اليومين بعده ثم يوم النفر وروى مسلم عن عائشة
 رفعت طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة بكفك لحجتك وعمرتك وروى
 احمد وأبو داود وصححه الحاكم عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم لم يرمل
 في السبع الذي أفاض فيه وبه قال الجمهور وروى الشيخان عن ابن عباس
 أمر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الا انه خفف عن الخائضين وبوجوبه
 قال الجمهور وقال مالك لا يجب وهو الا صوب الحديث أحابستنا هي فلما
 أخبرناها أفاضت قال فلا إذا ولو كان فرضا لجسوا وروى الشيخان عن
 ضباعة قلت يا رسول الله اني أريد الحج وأنا شاكية فقال صلى الله عليه وسلم
 حجي واشترطي ان محلي حيث حبستني وروى الخمسة عن عكرمة عن
 الحجاج بن عمرو رفعه من كسر أو عرج فقد حل فسألت ابن عباس وأباه ربة
 عن ذلك فقالا صدق والحاصل ان من أحصر بعدد وقد حل ولا يلزمه قضاء
 ولا هدى ان لم يكن معه على الا صوب ومن اشتراطهم مرض فقد حل ومن
 كسر أو عرج فكذلك وإذا حصل له ما ذكر في حج القرية لزمه الاداء في
 زمن آخر والله الموفق وبه الا عانة وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الصيد والذباح)

التذكية بالحيوان الجارح والمحدد والمثقل روى الشيخان عن أبي هريرة
رفعه من اتخذ كلباً الا كلب صيد أو ماشية أو زرع نقص من أجره كل
يوم قيراط وكالثلاثة الا اتخذ لحفظ الدور وروى مسلم عن عدي بن حاتم
رفعه اذا أرسلت كلبك فاذا كراسم الله تعالى عليه فان أمسك عليك فأدر كته
حياً فاذبحه وان أدركته قد قتل ولم يأكل منه فكله وان وجدت معه كلباً غيره
وقد قتل فلا تأكل فانك لا تدري أيهما قتله وان رميت بسهمك فاذا كراسم
الله فان غاب عنك يوماً فلم تجد فيه الا أثر سهمك فكل ان شئت وان وجدته
غير قاتل في الماء فلا تأكل قيد الا رسال اعتبره الجمهور وعند طائفة المعتبر كونه
معلماً وظاهر الكتاب والسنة وجوب التسمية ولا يحصى عن ذلك بالنسبة
لذا كر وقوله فان أدركته حياً فاذبحه هو اتفاق وما فيه بنية حياة وهو منقوض
المقاتل فانه يحمل بلا ذكاة اجماعاً نقله النووي وقوله قد قتل ولم يأكل فكله زاد أبو
داود باسناد حسن عن أبي ثعلبة كل ما أمسكن عليك قال وان أكل قال وان
أكل الا صوب الحاق الفهود والنزاة بالكلب في حل الا صطياديه وهو قول
مالك وروى البخاري عن عدي رفعه سأله عن صيد المعراض فقال اذا
أصاب بجمده فكل واذا أصاب بعرضه فقتل فانه وقيد وبه قال الاربعة
والثوري وقال الاوزاعي وعلماء الشام محل صيد المعراض مطلقاً والصواب
الاول وروى مسلم عن أبي ثعلبة رفعه اذا رميت بسهمك فغاب عنك فأدر كته
فكل ما لم يبتن وروى البخاري عن عائشة رفعتنه انه قيل له ان قوماً حدثني
عهد بالكفر يا توننا بالحلم لا ندري أذ كراسم الله عليه أم لا فقال سمعوا الله
عليه أتم وكلوه وبهذا يتأيد ما رواه أبو داود في مراسيله عن الصلت
السدوسي رفعه ذبيحة المسلم حلال ذكر الله أو لم يذكر ولذا نصحه
الغزالي في الاحياء وحينئذ فلا صوب عنده ان المحظور ما أهل به لغير الله وان

التسمية مندوبة كما هو مذهب امامه والحق ان هذين الحديثين محمولان على الناسي والا تقي في حديث ابن عباس وروى مسلم عن ابن عباس رفعه لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضاً وروى البخاري عن كعب بن مالك ان امرأة ذبحت شاة فحجر فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمر بأكلها فيه صحة تذكية المرأة وهو قول الجماهير وجواز تصرف المودع للمصاحبة لان في الحديث ان المرأة كانت راعية لكعب بن مالك وروى الشيخان عن رافع بن خديج رفعه ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر أما السن فعظم وأما الظفر فدى الحبشة الذكاة في الابل طعن بلبه وفي ما عداها قطع الحلقة والودجين بمحدد هذا هو الا صوب ويحريم الذبح بالسن والظفر مطلقا قال الجمهور وعن النعمان وصاحبيه يجوز بالمنفصلين وروى مسلم عن شدداد بن أوس بن ثابت رفعه ان الله كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وريح ذبحته وروى احمد وصححه ابن حبان ذكاة الجنين ذكاة امه رفعه ابو سعيد الخدري زاد مالك في الموطأ عن ابن عمر موقوفا اذا اشعر وروى الدارقطني عن ابن عباس رفعه المسلم بكفيه اسمه فان نسي التسمية عند الذبح فليسم ثم يأكل ووقفه عبد الرزاق على ابن عباس باسناد صحيح وقد علمت انه الحق والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الاطعمة)

روى مسلم عن ابى هريرة رفعه كل ذى ناب من السباع فأكله حرام ورواه عن ابن عباس بلفظ نهى وزاد وكل ذى مخالب من الطير وروى الشيخان عن جابر رفعه نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الالهية واذن في لحوم الخيل وفي لفظ للبخاري ورخص وروى الشيخان عن ابن ابى اوفى

غزو تامة رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات نأكل الجراد وفي
الطب لابي نعيم ويأكله معنا الجمهور يؤكل ولومات بغير سبب من الانسان
وروي عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله
والاجماع واقع على حلها كلها وروي احمد وابوداود عن ابن عباس
رفعه نهى عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرذوعلى
انه للتحريم الجمهور اى تحريمها كلها وروي الخمسة عن ابن ابي عمير
القس قلت لابي الضبي صيد قال نعم قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصحبه البخاري وابن حبان القس هو عبد الرحمن بن ابي عمار المكي
صاحب سلامة المغنية ذكره ثعلب في اماليه اشعارا وعشقا في هذه القينة
ومع هذا فقد وثقه ابو زرعة ولم يتكلم فيه احدوا على ابن عبد البر الحديث به
لما ذكره الاصبوب قول مالك انها مكروهة روى الترمذي مرفوعا او
يأكل الضبي احدو في اسناده عبد الكريم الجزري وقدرى له مالك في
الموطأ فلا يسمع تعقبهم له مع توثيق القس وسمى القس لعبادته فاعرف ذلك
فانها من مغربات الدهر والله الهادي وروي ابوداود والترمذي وحسنه
عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلالة والبانها وروي
الشيخان عن ابن عباس أكل الضبي على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وروى الطحاوي عن ابن مسعود رفعه ان الله لم يمسح قوما فيجعل لهم نسلا
ولا عاقبة وأصله في مسلم وزوى احمد وابوداود عن عبد الرحمن بن عثمان ان
طيبا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الضفدع يجعلها في دواء فنهى عن قتلها
وصحبه الحاكم

(الاضحية)

روي مسلم عن عائشة أم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش أقرن يطأ في
سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتي به فقال يا عائشة هلمى المديّة ثم

قال اشحنها بمحجر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكباش فاضجعه ثم قال بسم الله
 اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ذبحه وروى الشيخان عن
 جندب بن سفيان البجلي شهدت الاضحى مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فلما قضى صلاته نظر الى غنم قد ذبحت فقال من ذبح قبل الصلاة فليذبح
 شاة مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله قال مالك لا يحزى قبل صلاة
 الامام وخطبته وذبحه ولم يشترط أحمد والاوزاعي واسحق ذبحه لانه لم
 يأت في الاحاديث الا تقيدها بالصلاة وأيام الذبح العاشر ويومان بعده
 عندهما لك وأحمد وقال الشافعي وثلاثة أيام بعده ثم قال مالك لا يجوز في الليل
 وقال غيره يجوز وروى أحمد والاربعة عن البراء بن عازب رفعه أربع
 لا يحزى في الضحايا العوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعرجاء
 البين ضلعها والكبيرة التي لا تنقي أى لا تقى لها وهو المذبح الجمهور ويقاس عليها
 ما كان أشد منها أو مساويا وروى مسلم عن جابر رفعه لا تذبحوا الامسنة
 أوجدعة من الضأن المسنة الثانية من الابل والبقر والغنم وأخرج أحمد
 والاربعة عن علي رفعه أمرنا أن نستشف العيين والاذن وان لا نضحى بمقابلة
 ولا مدايرة ولا خرقاء ولا ثرماء وروى الشيخان عن علي أمرني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان أقوم على بدنه وان أقسم لحومها وجلودها وجلالها
 على المساكين ولا أعطي في جزارتها منها شيئا اتفقوا على انه لا يجوز بيع لحمها
 قال الجمهور وكذا جلد ها وشعرها وروى مسلم عن جابر نحر نافع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة وما فهمما
 عن رافع بن خديج انه صلى الله عليه وسلم عدل البعير بعشر شياه فهذا في غير
 النسك أما في النسك حكى ابن رشد الاجماع على انه لا يجوز ان يشترك فيه أكثر
 من سبعة وقوله عن الطحاوي ثم انها يحزى الشاة عن الرجل وعن أهل بيته
 لما تقدم اللهم عن محمد وعن آل محمد ويستحب ترك حلق وقلم لمضى عشر ذي

الحجة كما أفاده حديث مسلم عن أم سلمة

(أ) العقيقة

أصله الشعر الذي على رأس المولود والشاة المذبوحة مأخوذة منه روى أبو داود عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم علق عن الحسن والحسين كبشا كبشاً وصحبه ابن خزيمة وعبد الحق وفي الموطأ رفعه من ولده ولد فأحب أن ينسك عنه فليفعل فهي سنة عند الجمهور وأخرج البيهقي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه العقيقة تذبح لسبع ولا ربع عشرة ولا حدى وعشرين وروى أحمد والأربعة عن سمرة رفعه كل غلام مرتين بعقيقته تذبح عنه يوم سابعه ويحلق ويسمى والله الموفق

(الأيمان والتدوير)

روى الشيخان عن ابن عمر رفعه أن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت قال أبو عمر لا يجوز الحلف بغير الله تعالى بالاجماع وروى مسلم عن أبي هريرة رفعه اليمين على نيسة المستحلف وروى الشيخان عن عبد الرحمن بن سمرة رفعه لذا حلفت على يمين ورأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير وفي رواية للبخاري فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك والى جواز تقديم الكفارة على الحنث ذهب الجمهور وروى أحمد والأربعة عن ابن عمر رفعه من حلف على يمين فقال إن شاء الله فلا حنث عليه فجميع الأسماء الواردة في القرآن والسنة الصحيحة والصفات صريح في اليمين وروى البخاري عن ابن عمرو ابن العاص رفعه اليمين الغموس التي يقطع بها مال امرئ مسلم هوفها كاذب وظاهر الحديث أنه لا كفارة فيها وتقل عليه الاتفاق ابن المنذر وأبو عمر وروى البخاري عن عائشة في تفسير اللغو هو قول الرجل لا والله وبلى والله

وعندنا كالحنفية ان يحلف على ما يعتقد فيظهر ثقيفه وقال طاوس انها الحلف وهو غضبان وروى الشيخان عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة وساقها الترمذي وابن حبان والاصوب انه ادراج من بعض الرواة وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل وأقل درجات النهي ان يكون مكروها وروى مسلم عن عقبة رفعه كفارة النذر كفارة يمين ورواه الترمذي بزيادة اذ لم يسم فيخير بين الوفاء وبين ذلك وهو قول جماعة من فقهاء المحدثين وهو ظاهر الحديث وروى أبو داود عن ابن عباس رفعه من نذر نذرا لم يسم فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذرا لا يطيقه فكفارته كفارة يمين روى البخاري عن عائشة رفعه من نذر ان يعصى الله فلا يعصه وبه قال الجمهور وروى الشيخان عن عقبة بن عامر ان أخته نذرت أن تمشي الى بيت الله حافية فاستفتيت لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تمشي ولتركب قال البخاري ولا يصح في حديث عقبة الامر بالاهداء وروى الشيخان عن ابن عباس ان سعد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه توفيت قبل أن تقضيه فقال اقضه عنها قال الجمهور ان ذلك لا على الوجوب وروى أبو داود عن ثابت بن الضحك نذر رجل أن ينحر ابلا بيوانة فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال هل كان فيها وثن يعبد قال لا قال فهل كان فيها عيد من أعيادهم فقال لا فقال أوف بنذرك وأنه لا وفاء لنذر في معصية الله تعالى ولا في قطيعة رحم ولا فيما لا يملك ابن آدم واستاده صحيح وروى أحمد وأبو داود عن جابر ان رجلا قال يوم الفتح يا رسول الله اني نذرت ان فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس فقال صل هنا فسأله فقال صل هنا فسأله فقال له فشا نك اذا فلا يتعين المسكن في النذر وان عين الا الى الثلاثة

المساجد عند مالك والشافعي وقال النعمان لا يلزمه شيء فيها وشد الرحال
الى قبور الصالحين والمواضع الفاضلة قال النووي الصحيح عند أصحابنا
واختاره امام الحرمين والمحققون انه لا يحرم ولا يكره ولعمد الجفأة هنا
كلام ساقط وروى الشيخان عن عمر قلت يا رسول الله اني نذرت أن
أعتكف ليلة في المسجد الحرام قال أوف بتذكرك فيجب على الكافر الوفاء
بما نذره اذا أسلم وهو قول البخاري وابن جرير والحديث ظاهر في ذلك
والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الجهاد)

روى مسلم عن أبي هريرة رفعه من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه به مات
على شعبة من النفاق وروى أحمد والنسائي عن أنس رفعه جاهدوا
المشركين بأموالكم وأنفسكم وأستكم وروى البخاري عن عائشة
استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد فقال جهادكن الحج
والاحاديث دالة على جواز حضورهن لسقى الماء ومداواة الجرحى
ومناولة السهام وروى الشيخان عن ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال أحى والدك قال نعم قال فقيمهما
فيجاهد فيسقط الجهاد اذا كان فرض كفاية بمنع الا يوين المسلمين او
أحدهما وروى الثلاثة عن جرير البجلي رفعه أنا برى عن كل مسلم قيم
بين المشركين واستأذنه صحيح وفيه دليل على وجوب الهجرة من دار
الشرك وهو قول الاكثر وذهب الاقل الى انها لا تجب والاحاديث في
ذلك منسوخة كالآية قلت الواجب ان يكون الخلف اذا منع أهل
الشرك المسلم من عبادة ربه وكان البلد المهاجر اليه شديد الشوكة وافر التلظة
على أهل الكفر والافلي عبد المسلم ربه في بلده أو حيث شاء ولا ينبغي أن
يجرى هنا خلاف والله الموفق اه وروى الشيخان عن ابن عباس رفعه

لاهجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية قال الفقير أكثر أقاليم المعصور اليوم
 قد وقعت في السلطة الكفرية وبقاياها تحت سيطرتهم قال ابن القرار
 وروى الشيخان عن أبي موسى رفعه من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
 فهو في سبيل الله فإذا كان هذا القصد هو المصمود إليه فلا يضرب ما انضم إليه
 من تشوف إلى غنيمة وهو قول الجمهور أما طلب الذكر والشهرة فهذا رياء
 وروى الشيخان عن ابن عمر أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني
 المصطلق وهم غارون قتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم وأصبحت يومئذ
 جويرية فمن بلغت الدعوة يجوز قتاله بدونها وهو قول الأكثر ويجوز
 استرقاق العرب وهو قول مالك والجمهور ولم يحزه النعمان والأوزاعي لقول
 عمر ليس على عربي ملك وروى أحمد والثلاثة عن النعمان بن مقرن قال
 شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال
 حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر وروى الشيخان
 عن الصعب بن جثامة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدار من
 المشركين يبيتون فيها من نساءهم وذريتهم قال هم منهم قده المسألة أن
 لا يقصد النساء والصبيان في البيات فإن أضيفوا لا عن قصد فلا ضير وقوله
 هم منهم أي في إباحة القتل لا عن قصد والافراجح في الصبيان أنهم من
 أهل الجنة وروى مسلم عن عائشة رفعته أنه قال لرجل تبعه يوم بدر أراجع
 فإن أستعين بمشرك فلما أسلم أذن له وقال النعمان وأصحابه ذلك جائز
 اليوم وهو الأصوب وتدل عليه الأحاديث والسير وروى الشيخان عن
 ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة مقتولة في بعض مغازيه
 فأنكر قبل النساء والصبيان وروى البخاري عن علي أنهم تبارزوا يوم
 بدر إلى جواز المبارزة ذهب الجمهور وروى الشيخان عن ابن عمر حرق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع إلى جوازه ذهب

الجمهور وروى أحمد والنسائي عن عبادة رفعه لا تغلوا فان الغلول ناروعار
على صاحبه في الدنيا والاخرة وصححه ابن حبان وروى أبو داود عن
عوف بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل زاد ابن
حبان ولم يحمسه وروى أبو داود في مراسيله عن مكحول ان النبي صلى
الله عليه وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف ووصله العقيلي عن علي
رضي الله عنه باسناد ضعيف وروى الشيخان عن أنس انه صلى الله عليه
وسلم دخل مكة وعلى رأسه المغفر فلما نزع جاءه رجل فقال ابن خطل
متعلق باستار الكعبة فقال اقتلوه ذهب مالك والشافعي الى أن الحدود
والقصاص تستوفي في كل مكان وزمان وهو الاصبوب وروى الترمذي
عن عمران بن حصين رفعه انه قدى رجلين من المسلمين برجل مشرك
واليه ذهب الجمهور وقال النعمان يتعين قتل الاسير او استرقاقه وروى
أبو داود عن صخر بن العقيلة رفعه اذا أسلم القوم أحرزوا دماءهم
وأموالهم والا كانت غنيمة تقسم أموالها وتوقف الارض قاله مالك
ووافقه الجمهور وروى البخاري عن جبير بن مطعم ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال لو كان المطعم بن عدى حيا ثم كلمني في هؤلاء النثنى لتركتهن له
قاله في أسارى بدر فيجوز ان ين على الاسير بشفاعه رجل عظيم وأن
يكافأ المحسن ولو كافرا وروى مسلم عن أبي سعيد الخدري أصبنا سبايا
يوم أوطاس لهن أزواج فخرجوا فأنزل الله تعالى والمحصنات من النساء
الا ما ملكت أيمانكم لكنها نسيان بحيضة لما رواه أحمد من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يشكحن سبية حتى تحيض حيضة وشرط الاسلام
لم ترد به الاحاديث وبه قال طاوس وجماعة كانت وثنية أو كتابية ولعله
الاصبوب وروى الشيخان عن ابن عمر بعث النبي صلى الله عليه وسلم
سرية قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة كانت سبهما ثم اثني عشر بعيرا وتغلبوا

بعيرا بعيرا أو أكثر الاخبار على ان النفل من أصل الغنيمة وقيل من الخمس
 وقيل من خمس الخمس وروى عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم قسم يوم
 خيبر للفرس سهمين وللراجل سهما أى للفراس ثلاثة أسهم وفى بعض
 روايات أبى داود فاعطى للفراس سهمين وللراجل سهما عن مجمع بن
 جارية الأنصارى وعليه عمل أهل الأندلس قالوا لا تفضل البهيمة على
 الأدمى وهو قول النعمان وروى أحمد وأبو داود عن معن بن يزيد رفعه
 لا نفل إلا بعد الخمس وصححه الطحاوى وروى أبو داود عن حبيب بن
 سلمة الفهرى شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل الربيع فى البدأة
 والثالث فى الرجعة وذلك اذ انقضت سرية من الجيش مستندة اليه فغنمت
 فلهم ما ذكر وما بقى يكون بينهم وبين الجيش وروى الشيخان
 عن ابن عمر رفعه كان ينفل بعض السرايا لا أنفسهم خاصة سوى قسم عامة
 الجيش وروى البخارى عنه كنا نصيب فى مغازنا العنب والعسل
 فبنا كله ولا نرفعه زاد أبو داود عنه ولا يؤخذ منه الخمس وصححه ابن حبان
 واليه ذهب الجمهور ان القوت والعلف ينتفع به قبل القسم ولا يخمس
 وروى أبو داود عن عبد الله بن أبى أوفى أصبنا طعاما يوم خيبر فكان الرجل
 يحبى فبنا أخذ منه مقدار ما يكفيه وصححه ابن الجار ودوله استعمال السلاح
 فإذا انقضت الحرب رده وأما الثياب والخرنوب فيقدر الضرورة وروى
 الشيخان عن على ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم وعن أم هانئ قد
 أجزا من أجزت بأم هانئ وعليه الجمهور ان الأمان يصح من كل مسلم
 ولو عبدا غير مأذون وروى مسلم عن عمر انه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع
 إلا مسلما قال المجدى ما بين عدن ابين الى أطراف الشام طولا ومن جدة
 الى أطراف ريف العراق عرضا وللأضروب إخراج أهل الكفر من هذه

المواضع كلها ولا يختص ذلك بالحجاز كما قاله الشافعي وروى الشيخان عنه كلمات أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة فكان ينفق على أهله نفقة سنته وما بقي يجعله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله تعالى ولا خمس في الفىء عند الجمهور وادخار قوت سنة لا ينافى التوكل وأجمع العلماء على جواز ادخار ما يستغله الانسان من أرضه كالمشترى من السوق في وقت السعة بلا تضييق على المسلمين قاله عياض عن الأكثر وروى أبو داود والنسائي عن أبي رافع رفعه اني لا أخيس بالعهد ولا أحبس الرسل ومعنى لا أخيس لا أتقض

(الجزية والهدنة)

روى البخاري عن عبد الرحمن بن عوف أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الجزية من مجوس هجر وروى أبو داود عن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد الى الكيدردومة فأخذه واتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية فتؤخذ الجزية حتى من العرب لان الكيدر كلبي وروى الثلاثة عن معاذ بن جبل بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن وامرني ان آخذ من كل حالم ديناراً او عدله معافى اقال في البداية الذكورة والبلوغ والحرية متفق على اشتراطها في اخذ الجزية واختلاف في المجنون والمقعذ والشيخ والصومى والفقير ولا توقيف في شيء منها وروى الدارقطني عن عائذ بن عمرو المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسلام يعلو ولا يعلى وذلك مطلق في كل شأن وروى مسلم عن ابي هريرة رفعه لا تبدوا اليهود والنصارى بالاسلام واذا انتموهم في طريق فاضطروهم الى اضيقه والتهى للتحريم عند جمهور السلف واختلف وذهب ابن عباس في طائفة الى جواز ابدانهم بالاسلام وروى

أبو داود عن السور ومروان قصة الحديبية وفيها هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو على وضع الحرب عشرينين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض وأصله في البخاري وروى مسلم بعضه من حديث أنس وفيه أن من جاءنا منكم لم نرده عليكم ومن جاءكم من أرددتموه علينا فقالوا نكتب هذا يا رسول الله قال نعم من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجا وخرجنا ثم أتته صلى الله عليه وسلم لم يرد النساء بالحكم القرآني ورضيت قريش بذلك بعد أماليوم فلا يجوز عقد الهدنة على إرجاع النساء وروى البخاري عن عبد الله بن عمر رفعه من قتل معاذا لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما قال المهلب فيه دليل على أن المسلم لا يقتل بالذمى للاقتصار على ذلك الوعيد الأخرى والله الموفق

(السبق والرمي)

روى الشيخان عن ابن عمر سابق النبي صلى الله عليه وسلم بإخيل التي قد ضمرت من الحفيا وأمدتها ثنية الوداع وبين التي لم تضمر من الثنية إلى مسجد بني زريق وكان ابن عمر في من سابق زاد البخاري قال سفيان من الحفيا إلى الثنية خمسة أميال أو ستة ومن الثنية إلى مسجد بني زريق ميل وروى الثلاثة عن أبي هريرة رفعه لاسبق إلا في خف أو نصل أو حافر السبق محرمة الجعل أن كان من الإمام للسابق فلا خلاف في جوازه وإن كان من أحدهما لم يحل لأنه قمار وغرر وروى مسلم عن عقبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقرأ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي قال تدرب فيه مشروع لأن من لا يحسنه لا يسمى معدا والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(كتاب النكاح)

روى الشيخان عن ابن مسعود رفعه يامعشر الشباب من استطاع منكم
 الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه
 بالصوم فإنه له وجاء الباءة الجماع والمراد مؤنته والامر للندب عند الجمهور
 وعند داود للوجوب ووقع في رواية ابن حبان مدرجا تفسير الوجاء
 بالاختصاص وفي الكلام تشبيه بليغ وروى الشيخان عن أنس بن مالك
 أن النبي صلى الله عليه وسلم حمد الله وأثنى عليه وقال أنا أصوم وأفطر وأصلي
 وأنام واتزوج النساء فن رغب عن سني فليس مني فالشرع هو الاقتصاد
 وهو الذي انحط عليه كلام المحققين من الصوفية ويدل له ما رواه أحمد عن
 أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالباءة وينهى عن التبتل فيها
 شديدا ويقول تزوجوا الولود الودود فاني مكاتركم بالانبياء يوم القيامة
 وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسها
 ولجلالها ولدنها فاطفر بذات الدين تربت يداك فان الانصاف بالدين
 مخلق جامع لكل خير وروى أحمد والأربعة عن أبي هريرة رفعه كان
 إذا رقا انسانا تزوج قال بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير
 وروى أحمد والأربعة عن ابن مسعود علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التشهد في الحاجة ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من
 شرور أنفسنا ومن يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن
 لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وقرأ ثلاث آيات وفي الارشاد
 لابن كثير عد الآيات في نفس الحديث وهي يا ايها الناس اتقوا ربكم
 الذي خلقكم من نفس واحدة الى رقبيا وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله حق تقاته الآية وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا
 سديدا الى عظيمما ويخطب العائد بنفسه وهي من السنن المهجورة وقال داود هي

واجبة وروى احمد وابو داود عن جابر رفعه اذا خطب احدكم المرأة فان
 استطاع ان ينظر الى ما يدعوه الى نكاحها فليفعل قال جابر فخطبت سجارية
 فكنت أحبها لها حتى رأيت ما دعاني الى نكاحها والنظر الى الوجه والكفين
 وقال داود ينظر الى جميع بدنها والحديث مطلق وروى الشيخان عن ابن
 عمر رفعه لا يخطب احدكم على خطبة اخيه حتى يترك الخاطب قبله او يأذن
 له انتهى للحرمة وذكر النووى الاجماع عليه الجمهور ويصح العقد وقال
 داود يفسخ قبل وبعد وروى الشيخان عن سهل بن سعد الساعدي
 رفعه ملكتكم بما عملكم من القرآن وفي رواية لمسلم انطلق فقد زوجتكم فاعلمها
 من القرآن فيجوز كون الصداق منفعة وكون العقد بكل لفظ يفسد معنى
 النكاح اذا قرن به الصداق او قصد النكاح وروى احمد عن عامر بن عبد
 الله بن الزبير عن ابيه رفعه اعلنوا النكاح وصححه الحاكم وروى احمد
 والاربعة عن ابى بردة عن ابيه رفعه لا نكاح الا بولي ورواه ابو يعلى عن
 جابر مرفوعا قال الضياء باسناد رجاله كلهم ثقات الجمهور على اشتراط
 الولي وعليه دلت الاحاديث وروى أبو داود والترمذي عن عائشة
 رفعته أيما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل فان دخل بها فلها
 المهر بما استحل من فرجها فان اشجروا فالسلطان ولي من لا ولي له
 وصححه ابن حبان وروى الشيخان عن ابى هريرة رفعه لا تنكح الايم
 حتى تستأمر ولا البكر حتى تستأذن واذنهما ان تسكت وروى أبو داود
 والنسائي عن ابن عباس رفعه ليس للولي مع الثيب أمر واليتيمة تستأمر
 فلا يزوج الصغيرة الا بالاب وروى ابن ماجه والدارقطني رجال ثقات
 عن ابى هريرة رفعه لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها وروى الشيخان
 عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشغار والشغار ان
 يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الاخر ابنته ليس بينهما صداق وروى

أحمد وأبو داود عن ابن عباس أن أنثى النبي صلى الله عليه وسلم
 قد كرتان أباهما زوجها وهي كارهة فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واختلف في وصله وإرساله والحكم للوصل وروى أحمد والأربعة عن
 الحسن عن سمرة رفته أعيا امرأة زوجها وليان فهي للأول منهما فإن وقع
 العقد في وقت واحد أو التمس بطلا وروى أحمد وأبو داود والترمذي
 عن جابر رفته أعيا عبد تزوج بغير إذن مواله أو أهله فهو عاهر فتكاح
العبد بغير إذن سيده باطل عند الجمهور ويسقط عنه الحد إذا كان جاهلا
 بالتحريم وروى الشيخان عن أبي هريرة رفته لا يجمع بين المرأة وعمتها
 ولا بين المرأة وخالتها وهو إجماع كما ذكره أبو عمر والقرطبي والنووي
 وروى الشيخان عن عتبة رفته أن أحق الشر وط أن يوفي به ما استحلتم
به الفروج وروى مسلم عن سلمة بن الأكوع رخص رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثم نهى عنها وروى الشيخان عن
 علي رضي الله عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المتعة عام خير
 وروى أحمد والنسائي والترمذي عن ابن مسعود لعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المحلل والمحلل له والتحريم شامل لجميع الصور وروى
 الشيخان عن عائشة في مطلقة ثلاثا تزوجت فطلقت قبل الدخول فأراد
 زوجها الأول أن يتزوجها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حتى يذوق
 الآخر من عسلها ماذا الأول الجمهور ذوق العسيلة كناية عن الجماع
 ويكفي منه تغيب الحشفة

(الكفاءة والخيار)

روى الحاكم عن ابن عمر رفته العرب بعضهم كفاء بعض والموالي
 بعضهم كفاء بعض الا حائكا أو حجاما وفيه راولم بسم وأحسن ما قيل في
 الكفاءة أنها الدين والحال واختاره الامام البخاري وروى مسلم عن

فاطمة بنت قيس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها انكحي أسامة
وروى أبو داود والحاكم بسند جيد عن أبي هريرة رفعه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يا بني يا ضامة انكحوا أباهند وانكحوا أليسه وكان حجاما
وروى الشيخان عن عائشة خیرت بريرة في زوجها حين عتقت وهل كان
عبدا أو حرا وكونه عبدا أثبت وكونه حرا يساعده النظر الرجیح فالاصوب
انها تخیر مطلقا لانها زوجت في حال تملك وقهر فاذا تحررت تجد لها حال آخر
فلا بد من تخييرها وبجرد قولها اخترت نفسي فسخ كما يفيد الحديث وروى
أحمد وأبو داود والترمذي عن الضمك بن فيروز الديلمي عن أبيه قلت
يا رسول الله اني أسلمت ونحيت أختان فقال طلق أيتهما شئت وصححه
ابن حبان والبيهقي وفيه ان نكاح الكفر يبقی بعد الاسلام بلا تجد عقد
وبه قال الثلاثة وقال النعمان لا يقر منه الا ما وافق الاسلام وروى أحمد
والترمذي وصححه ابن حبان ان غيلان بن سلمة أسلم وله عشر نسوة
أسلمن معه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يخیر منهن أربعة وروى أحمد
وأبو داود والترمذي عن ابن عباس ردا للنبي صلى الله عليه وسلم ابنته زينب
على أبي العاص بن الربيع بعد ست سنين بالنكاح الاول ولم يحدث
نكاحا وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ردا للنبي صلى الله عليه وسلم
ابنته زينب على أبي العاص بن الربيع بنكاح جديد قال أبو عيسى حديث
ابن عباس أجدوا ستادا والعمل على حديث عمرو بن شعيب اه وهو
قول الجمهور انه ان أسلم في عدتها فالتكاح باق وبعدها تعدة تقع الفرقة
بل ادعى الاجماع عليه ابن عبد البر والجويني وروى أحمد وأبو داود
عن ابن عباس أسلمت امرأة فزوجت فجاء زوجها فقال يا رسول الله
اني كنت أسلمت وعلمت بالاسلام فانزعها رسول الله صلى الله عليه
وسلم من زوجها الثاني وردها الى الاول وصححه ابن حبان والحاكم ومفاد

هذا مع حديث ابن عباس الاول انه لا يعتبر الا اسلامه قبل ان تزوج فتكون له ولا ينظر الى العدة وعلى ذلك انحط كلام ابن القيم وروى مالك الامام وابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب ان عمر رضى الله عنه قال أبا رجل تزوج امرأة فدخل بها فوجدها برصاء او مجنونة او مجذومة فلها الصداق بمسبسه أياها وهو له على من غره منها أكثر الامة على فسخ النكاح بالعيب ومنه الداء في الفرج كما رواه البيهقي عن ابن عباس والاصوب ان ذلك لا يخص بما ذكر بل كل عيب منفرد لا يحصل به مقصود النكاح من المودة والرحمة ويوجب الخيار كالخرس والعمى والطرش والبخر والرجوع على الغار العالم هو الا صوب وبه قال مالك والشافعي في القديم وعليه أصحابه وروى سعيد بن منصور عن ابن المسيب قضى عمران يؤجل العنين سنة قال عياض اتفق العلماء ان للمرأة حقاً في الجماع فتخير في المعيب ويضرب للعنين أجل سنة لا اختبار زوال ما به والله الموفق وصلى الله على محمد وآله

(عشرة النساء)

روى أبو داود والنسائي واللفظ له عن أبي هريرة رفعه ملعون من أتى امرأة في دبرها ورجاله ثقات وإلى هذا ذهب الأئمة الا القليل وذهبت الامامية الى جواز اتيان الزوجة والامة والمملوك في الدبر كذا نقل وقضية المملوك لم نسمعها الا عن القرامطة وهم زنادقة وروى الترمذي والنسائي وابن حبان عن ابن عباس رفعه لا ينظر الله الى رجل أتى رجلاً او امرأة في دبرها وأعل بالوقف وروى الشيخان عن جابر كنا في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال صلى الله عليه وسلم امهلوا حتى تدخلوا ليلاً كي تمتشط الشعثة وتستجد المغيبة وفي رواية البخاري اذا أطال احدكم الغيبة فلا يطرق اهله ليلاً وروى مسلم عن أبي سعيد رفعه ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم ينشر سرها وروى

أحمد وأبو داود عن حكيم بن معاوية عن أبيه قلت يا رسول الله ما حق زوجة
احدنا عليه قال تطعمها اذا اكلت وتكسوها اذا اكتسبت ولا تضرب
الوجه ولا تقبض ولا تهجر الا في البيت قال الجمهور والمهجر ترك الدخول عليها
وروى الشيخان عن جابر كانت اليهود تقول اذا اتى الرجل امرأته من دبرها
في قبلها كان الولد احول فزلت نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم
وروى الشيخان عن ابن عباس رفعه لو ان احدكم اذا اراد ان يأتي اهله
قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فانه ان يقدر بينهما
ولدى ذلك لم يضربه الشيطان أبدا المراد لم يضربه بطعنه حين يولد ولا بوسوسته
وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت
ان تجيء لعنتها الملائكة حتى تصبح وروى الشيخان عن ابن عمر لعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة
وروى مسلم عن جذامة بنت وهب حضرت رسول الله صلى الله عليه
وسلم في اناس فقال لقد هممت ان أنهي عن الغيلة فاذا فارس والروم يفعلون
ذلك فلا يضرب أولادهم ثم سأله عن العزل فقال صلى الله عليه وسلم ذلك
الواد الخفي الغيلة وطء الموضع قاله مالك والاصمعي وقد أحالها النبي صلى
الله عليه وسلم على التجارب وهي تقتضي انها مضرة وهو فهمه صلى الله عليه
وسلم أيضا واللائم بالهوى والعزل الانزال خارج الفرج قال الجمهور
انه يجوز عن الحرمة باذنها وجزم ابن حزم بحرمة ويرده مارواه أحمد وأبو داود
عن أبي سعيد الخدري قال رجل يا رسول الله ان اليهود تزعم ان العزل هي
المؤودة الصغرى فقال صلى الله عليه وسلم كذبت يهود لو أراد الله ان يخلقه
ما استطعت ان تصرفه ورجاله تهات وروى الشيخان عن جابر كنا نزل
والقرآن ينزل زاد مسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وروى
أحمد والنسائي عن زيد بن أرقم رفعه ان الرجل في الجنة ليعطى قوة مائة

في الاكل والشرب والجماع والشهوة والله الموفق

(باب الصداق)

روى الشيخان عن أنس انه صلى الله عليه وسلم أعتق صفيّة وجعل عتقها صداقها واليه ذهب أحمد واسحق وجمع وهو الا صوب ومنع ذلك الجمهور وروى مسلم عن أبي سلمة قالت عائشة رضي الله عنها كان صداقه صلى الله عليه وسلم لاز واجه اثنتي عشرة أوقية ونشأ أندري ما للنس نصف أوقية فتلك خمسمائة درهم وروى أحمد وابوداود عن عمرو بن شعيب رفعه أيمامرأة نكحت علي صداق اوحباء اوعدة قبل عصمة النكاح فهي لها وما كان بعد فلهون أعطيه وأحق ما أكرم الرجل عليه ابنته أو أخته والى ما أفاده الحديث ذهب مالك والثوري وهو الا صوب وروى أحمد والاربعة سئل ابن مسعود عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا ومات قبل ان يدخل بها فقال لها مثل صداق نساءها وعلمها العدة ولها الميراث فقام معقل بن سنان الاشجعي فقال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروع بنت واشق امرأة منا مثل ما قضيت فخرج بها ابن مسعود قال البيهقي وابن حزم لا مغمز في استناده وصححه الترمذي والحاكم وروى الترمذي عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اجاز نكاح امرأة علي نعلين وروى ابوداود عن عقبة بن عامر رفعه خير الصداق ايسره وروى ابن ماجه عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم طلق المائدة وامر اسامة فتمتها بثلاثة اناواب والاكثر على وجوبها في حق من لم يسم لها صداق وروى البيهقي في سننه عن ابن عباس قال في الآية المس النكاح والقريضة الصداق ومتعوهن قال هو على الزوج يتزوج المرأة ولم يسم لها صداقا ثم يطلقها قبل الدخول فأمره الله ان يتمها على قدر عسره ويسره

(الولية)

روى الشيخان عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن
 ابن عوف أثر صفرة فسأله فقال تزوجت على وزن نواة من ذهب فقال بارك
 الله لك ولم ولو بشاة نقل عياض عن الاكثر ان النواة عبارة عما صرفه
 خمسة دراهم من الورق وجزم به الخطابي واختاره الازهرى والامر بالولية
 للندب عند الجمهور وتكون بعد الدخول وهو المتقول من فعله صلى الله عليه
 عليه وسلم قاله ابن السبكي وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه اذا دعي
أحدكم الى وليمة فليأتها ولمسلم عنه رفعه اذا دعا أحدكم أخاه فليجب
 قل أبو عمر وعياض والنووي الاتفاق على اجابة وليمة العرس والحاصل
 ان الدعوة مقتضية للاجابة ووجود المنكر مانع منها وروى مسلم
 عن أبي هريرة رفعه اذا دعي أحدكم فليجب فان كان صاعاً فليصل وان
 كان مفطراً فليطعم قال عياض استحب أصحابنا لاهل السعة كونها
 أسبوعاً عملاً بما أشار اليه البخاري في ترجمة باب الولية وروى الشيخان
 عن انس أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال يبنى
 عليه بصفية فما كان الا ان أمر بالانطاع فبسطت وألقى عليها التمر والاقط
 والسمن وروى أبو داود عن رجل من الصحابة رفعه اذا اجتمع داعيان
 فأجب أقربهما بابا فان سبق أحدهما فأجب الذي سبق ورجال اسنده
 ثقات وروى الشيخان عن عمر بن أبي سلمة قال لى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك وروى الاربعة عن
 ابن عباس رفعه أتى بقضعة من تريد فقال كلوا من جوانبها ولا تأكلوا من
 وسطها فان البركة تنزل في وسطها ويسند النسائي صحيح وروى
 الشيخان عن أبي هريرة رفعه ما عاب طعاماً قط اذا انتهى شيئاً كله
 وان كرهه تركه وعن أبي قتادة رفعه اذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الاناء

(القسم)

روى الأربعة وصححه ابن حبان عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم ويعدل ويقول اللهم هذا قسمي في ما أملك فلا تلمني في ما أملك ولا أملك وروى أحمد والأربعة عن أبي هريرة رفعه من كانت له امرأتان قال إلى أحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل وروى الشيخان عن أنس من السنة إذا تزوج الرجل البكر على الثيب أقام عندها سبعا ثم قسم وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثا ثم قسم وذهب إلى هذه التفرقة الجمهور أبو عمر والجمهور أن ذلك حق للزوجة كانت عنده امرأة أم لا وروى الشيخان عن عائشة أن سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة فكان صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة وإذا وهبت نوبتها للزوج فقال ألا كثير يصح ويخص بها من أراد وروى أحمد وأبو داود وصححه الجماعة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفضل بعضنا على بعض في القسم من مكثه عندنا وكان قل يوم الأ وهو يطوف علينا فيدنو من كل امرأة بلامسيس حتى يبلغ التي هو يومها فيبيت عندها وروى الشيخان عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لما مرض أذن له أن واجهه أن يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة ورواها كان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأين خرج سهمها خرج بها معه إلا صوب أن مشروعية القرعة إذا انفكت أحوالهن فإذا كانت إحداهن أعرف بأحوال السفر والأخرى أقوم بمصالح البيت في الحضر روى ذلك بالقرعة قال عياض مشهور مالك وأصحابه المنع من القرعة لأنهما من باب الخطر والقمار وحكى عن الحنفية إجازتها اه وروى البخاري عن عبد الله بن زمعة رفعه لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد وأعله يضاجعها أي لا يضربها ضربا ينفرها منه بخلاف الضرب الخفيف والتأديب المستحسن فإنه لا ينفر الطباع

(الخلع)

روى البخارى عن ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس قالت يا رسول الله ما أعتب على ثابت في خلق ولادين ولكنى أكره الكفر في الاسلام فقال ترددين عليه حديثه قالت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديثه وطلقها تطليقة ولا يى داود والترمذى عن ابن عباس ان امرأة ثابت ابن قيس اختلعت منه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم عدتها حيضة وهل الخلع طلاق وهو قول الجمهور أوفسخ واليه ذهب ابن عباس وآخرون وهو مشهور مذهب أحمد قال الخطائى وأمرها أن تعتد بحيضة من أقوى أدلة هذا القول قال ابن عباس ذكر الله الطلاق في أول الآية وآخرها والخلع في ما بين ذلك وليس بشئ وابن عباس امام اهل التأويل وعليه في هذه المضائق التعويل وحديث البخارى مروي عنه فلا يمكن أن يقال انه لم يبلغه ولا حمد من حديث سهل بن أبى حنيفة وكان ذلك أول خلع في الاسلام وقد حكم به عامر بن الظرب قبل الاسلام فهو من أحكام العرب التى وافقت فيها الشرع والله الموفق المعين

(الطلاق)

روى الشيخان عن ابن عمر في مطلقة في الحيض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمراجعتهما وامسا كما حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلق قبل أن يمسن تلك العدة التى أمر الله أن تطلق لها النساء الأمر بالمراجعة للتدب عند الجمهور وللوجوب عند مالك واختاره صاحب الهداية المرغينانى وانتظار الطهر الثانى للطلاق وجوباً عند مالك وصحة الشافعية وقال النعمان وأحمد هو مندوب ففى رواية لمسلم مره فليراجعها ثم ليطلقها ظاهراً أو حاملاً فطلاق الحامل سنى عند الجمهور فالطلاق البدعى

منه عنده واذا وقع فهل يعتد به قال الجمهور نعم ففي رواية البخاري وحسبت
تطبيقه وقيل لا يعتد به ونصره ابن حزم ورجحه ابن القيم ففي رواية لمسلم وأبي
داود على شرط الصحيح فردها على ولم ير هاشيئا وقال اذا طهرت فليطلق
أولمسك وقوله وحسبت تطبيقه اتفاق الرواة على عدم رفع هذه الجملة فهي
من رأى ابن عمر أما الحجّة قوله صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه
أمرنا فهو رد والله أعلم وأحكم وروى مسلم عن ابن عباس كان الطلاق
ثلاثا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر
واحدة فقال عمر إن الناس قد استعجلوا في أمر كان لهم فيه أناة فلو أمضيناه
عليهم فأمضاه عليهم وروى أبو داود عن ابن عباس طلق أبو ركانة أم ركانة
فقال له صلى الله عليه وسلم راجع امرأتك فقال اني طلقها ثلاثا قال قد علمت
راجعها ورواه أحمد بلفظ طلق ركانة امرأتها في مجلس واحد ثلاثا فخرن عليها
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها واحدة وفي سندهما ابن اسحق
وصحح القاضي أبو بكر بن العربي ان أحاديثه حجة لزوم الثلاث لمن أوقعها
مجتمعة هو قول الاربعة والجمهور استنادا منهم الى ما رآه عمر والاحاديث
لا تفيد ذلك كما سمعت وأصح قول ابن عباس انها واحدة رجعية وحكاها
ابن مغيث في وثائقه عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وابن الزبير
وعن جماعة من مشايخ قرطبة وحكاها ابن المنذر عن أصحاب ابن عباس
وهو الا صوب بل الحق الحقيقي بالقبول وما رآه عمر أمر سياسي وأشد الناس
اتباعا له الا باضمية وقد عدلوا عن قوله في هذه المسألة وكل أحد يؤخذ من قوله
ويترك الا النبي صلى الله عليه وسلم وحكى ابن العربي في خاتمة الفتوحات
انه رأى في النوم النبي صلى الله عليه وسلم وقد سأله رجل عن المطلقة ثلاثا
في لفظ واحد فقال هي طالق فقام رجل فقال من يقول هذا والله لا ترضى
هذا القول قال ابن العربي فقلت له أنت ابليس قصصه ونضاله حتى أضمه جل

والمراد أن الطلاق يقع واحدة وقيل أنه لا يقع أصلاً وليس بشئ والله الموفق
المعين وروى أبو داود والترمذي وصححه عن أبي هريرة رفته ثلاث
هزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة قيمة الطلاق من المازل ولا يحتاج
إلى النية في الصريح وهو قول الثلاثة وقال أحمد لا بد من النية لعموم حديث
أئمة الأعمال الخ وروى الشيخان عن أبي هريرة رفته أن الله تجاوز
لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم فإني يقع الطلاق بحديث النفس
وعليه الجمهور وقال أشهب إذا طلق في نفسه وقع الطلاق وسلفه في ذلك
الزهري وابن سيرين ولا يلتفت إلى ذلك وروى ابن ماجه والحاكم عن
ابن عباس رفته أن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه
فإني يقع طلاق الخطأ والناسي والمكره عند الجمهور وروى البخاري
عن ابن عباس إذا حرم الرجل امرأته فليس بشئ وروى عنه كسمل فهمي
يمين يكفرها وشرح ذلك ما أخرجه الطبري بسند صحيح عن زيد بن أسلم
أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم إبراهيم في بيت بعض نسائه
فقاتل يارسول الله في بيتي وعلى فراشي فجعلها حراماً فقالت يارسول الله
كيف نحرّم الحلال فحلف بالله لا يصيبها فنزلت الآية وهو مرسل يؤيده
ما رواه النسائي بسند صحيح عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له
أمة يطؤها فلم تزل به عاتشة وحفصة حتى حرّمها فنزلت يا أيها النبي لم تحرم
فالتحريم لغو والكفارة لليمين أن حلف بهذا معنى ما في الصحيحين وفيه
كفاية وروى البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بنة
الجون الحقى بأهلك فهذه اللفظة كناية إذا أراد بها الطلاق وقع وبه قال
الأئمة الأربعة وروى أبو يعلى عن جابر رفته لا طلاق إلا بعد نكاح
ولا عتق إلا بعد ملك وصححه الحاكم وروى أبو داود والترمذي عن
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفته لا نذر لابن آدم في ماله لك ولا عتق

له في مالا يملك ولا طلاق له في مالا يملك وهو قول الشافعية واحمد وداود وقوله البخاري عن اثنين وعشرين صحابيا قال ابو عيسى قال محمد هو اصبح ما ورد فيه وروى احمد وداود والنسائي عن عائشة مرفوعا رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصغير حتى يكبر وعن المجنون حتى يفيق ورواه ابن حبان وصححه الحاكم والمجنون زائل العقل فيدخل فيه السكران فلا يقع طلاقه عند احمد وجماعة من السلف رأسهم عثمان بن عفان وبه قال اهل الظاهر وقال مالك والنعمان والشافعي يقع طلاقه والله الموفق للمعين .
وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الرجعة)

روى ابو داود ان عمران بن حصين سئل عن الرجل يطلق ثم يرجع ولا شهد فقال اشهد على طلاقها وعلى رجعتها وهو موقف وسنده صحيح ودليله من كتاب الله واشهد واذوى عدل منكم بعد ذكر الطلاق والرجعة وظاهر الامر الوجوب فتاركه آثم والجمهور انها تصح بالقبول ثم قال مالك مع النية وقال باقهم لا تشترط النية لانها زوجه شرعا ولو تزوجت قبل علمها بالرجعة فعند الجمهور هي الاول ونكاح الثاني باطل وشرط الله في الرجعة لولادة الاصلاح فلوراجعها الغرض فاسند فرجعتها باطلة والله اعلم واحكم

(الايلاء والكفارة)

روى البخاري عن ابن عمر اذا مكث اربعة اشهر وقف المولى ولا يقع عليه طلاق حتى يطلق الجمهور يتعد الايلاء بكل يومين على صريح الاتفاق من الوطأ اكثر من اربعة اشهر ولا يكون مضي الاربعة طلاق حتى يوقف روى الشافعي عن سليمان بن يسار ادركت بضعة عشر من الصحابة كلهم يوقفون المولى واذا فاء وجبت الكفارة هذا كله للجمهور واذا وقع الطلاق فهورجى عندهم ايضا وروى الاربعة وصححه الترمذي عن ابن

عباس ان رجلا ظاهرا من امرأته ثم وقع عليها فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى وقعت عليها قبل ان اكفر قال فلا تقر بها حتى تفعل ما أمرك الله الظاهر تشبيه المسلم المكلف من تحل أوجزها بظهر مؤبد تحريره أوجزته فلا يطأ قبل التكفير إجماعا فلو وطئ فكفارة واحدة عند الأئمة الأربعة وكفارة الظاهر مرتبة إجماعا كما في الآية والرقبة فيها مطلقة وكذا في حديث صخر فيجزئ اعتناق الذميمة وهو قول النعمان وهو الأصوب سمما وشرطت الآية في الصيام أن يكون قبل المس فلو مس استأنف ان كان الجماع نهارا إجماعا أن تعمد فإن كان ليلا فكذلك عند مالك والنعمان ولو ناسيا للآية وقال الشافعي وأبو يوسف لا يستأنف بوطء الليل أو ناسيا فإن حصل له في أثناء صومه عذر ثم زال بغيره عند مالك وأحمد وهل يعد صاحب الشبق غير مستطيع للصوم ظاهر حديث سلمة أنه عذر والأصوب ان الاطعام يستون مد الكل مسكين مد وقال أكثر أهل العلم اذا لم يقر بها في الظاهر المقيد فلا شيء عليه وأحد قول الشافعي ان المؤقت ليس بظاهر والله الموفق المعين

(اللعان)

روى مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال رجل يارسل الله أرايت لو وجد أحدنا امرأته على فاحشة كيف يصنع فلم يجبه فقال ان الذى سألتك عنه قد اجليت به فأمر الله تعالى الآيات في سورة النور فتلاهن عليه ووعظه وذكره وقال ان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قال لا والذي بعثك بالحق ما كذبت عليهن دعاهن فوعظها كذلك قالت لا والذي بعثك بالحق انه لكاذب فشهد أربع شهادات بالله ثم نفى بالمرأة ثم فرق بينهما قال النعمان تصح البداءة بالمرأة والواو في الآية لا تقتضى الترتيب وقال الجمهور فعله صلى الله عليه وسلم قد عين وجوب البداءة بالرجل

وقالوا أيضا تقع الفرقة بنفس اللعان وقوله فرق بينهما معناه اظهر ذلك
ويان حكم الشرع فيه ورواه البيهقي بلفظ ففرق رسول الله صلى الله
عليه وسلم بينهما وقال لا يجتمعان أبدا الا صوب انها لا تحل له ولو أ كذب
نفسه فلو قدفها بعين حدله والتعن للزوجة ومعلوم انه لا ضرورة الى ذكر
المعين وهذه أحكام بالنسبة الى اعتدال الناس في أمور الديانة أما اذا كثر
الخبث والفجور وصار الامر بالمعروف من المنكرات والتهتك في الفسق
هو الشأن والامر فعاذ الله ان يره من ظهر صلاحه بمن ظهر طلاحه وقد
قال عادل بنى أمية تحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا من الفجور فعلى
من ابتلى بالفتوى في هذه الازمنة ان يتوقى جهده وفي المتفق عليه عن ابن
عمر قال الرجل يا رسول الله ما لي قال ان كنت صادقا فهو بما استحللت
من فرجها وان كنت كاذبا فذلك أبعد لك منه وروى عن أنس ابصروها فان
جاءت به ايض سيطافوه لزوجها وان جاءت به أ كحل جعدا فهو للذي
رماها به فيصبح لعان الحامل واليه ذهب الجمهور وفيه دليل على العمل
بالقيافة ومنع منه هنا وجود الايمان فانها جاءت به على الوجه المكروه
وقال صلى الله عليه وسلم لولا الايمان لكان لي ولها شأن وروى أبو داود
والنزار برجال ثقات عن ابن عباس أن رجلا قال يا رسول الله ان امرأتى لا
ترد يداي مني قال غريها قال أخاف أن تتبعها نفسي قال فاستمتع بها الا قرب
أن المراد انها لا تتحاشا من محادثة الرجال وجلاوسهم اليها وكان ذلك من عوائد
بعض الناس قال الفقيه ابو عبد الله الطنجي في رحلته انه لما وصل الى
السودان نزل بيت بعض تجارهم قال فرأيت امرأة رجلا يتجالسان في
ناحية من الدار عبر أى من ذلك التاجر فقلت له ما خطب هذه المرأة وهذا
الرجل فقال انها امرأتى وذلك الرجل صاحبها وأنا نس به فقلت له ما تقول
فقال ان صحبة الرجال والنساء عندنا لا تؤول الا الى خير قال الفقيه ابو عبد

الله فقلت رحلى من داره ونزلت في مكان رضىته وانا اعجب من ضيق
 حوصلة هذا الفقيه مع انى اضيق منه حوصلة كما انه لا ينقضى عجبى من سعة
 بطن الولي ابن خلدون فانه ذكر عن شريفة من اشراف عرب زمانه انه ظهر
 بها حمل فاختبرت بكارتها فوجدت كما هي فقال الفقيه المؤرخ المذكور انه
 بحث عن ذلك فوجدتها اغتسلت في ماء ولغ فيه اسد قال الفقيه ابن خلدون
 ففعل الاسد كان اكل رجلا وبقي في فمه من منبه شيء وقع في الماء فالتقطه
 فرج هذه المرأة اغتسلت لان الرحم نازل منزلة المغناطيس للمنى اقول
 وهذا تغافل هائل من الفقيه ابن خلدون اوجبه دهاؤه فاني طالعت جل
 تاريخه المسمى بالعبر فاوجدته نال فيه من اعراض الناس ادنى مثال بل اذا مر
 بالحكاية المتواترة عن بعض الملوك يقول سبحان الله كيف يكون الامر
 كذلك ثم لا يزال يقتل في الذرورة والغارب الى ان يضعفها ويفعل ذلك
 لامر ين اولاً انه عالم عامل متشرع والثاني وهو القصد الا عظم رومه ارتقاء
 تاريخه الى اعلى درجات القبول وقد وقع ذلك فان الله سبحانه وتعالى منح
 هذا التاريخ قبولاً عجيباً حتى عند دول الافرنج هكذا هكذا والافلا
 لا والله الموفق وروى البيهقي عن عمر من اقر بولده طرفه عين فليس له ان
 ينفيه وروى الشيخان عن ابى هريرة حديث الذي عرض بنفى ولده
 لمكونه اسود فقال صلى الله عليه وسلم لعله نزع عرق قياساً على ألوان الابل
 قال ابن المنير يفرق بين الزوج والاجنبي في التعريض بأن الاجنبي يقصد
 الاذية والزوج يعذر لقصده صيانة نسبه وهذا ما لم تكن قرينة غير اللون فان
 انهما برجل فجاءت بولد بشبهه جاز فيه على الاصوب والله اعلم واحكم

(العدة والاحداد)

روى البخاري عن المسوران سبيعة الاسلمية نفست بعد وفاة زوجها
 ليال فأذن لها النبي صلى الله عليه وسلم فنكحت لولا ما اخرج به عبد الله بن

أحمد في زوائد السند والضياع في المختارة وابن مردويه عن أبي بن كعب قالت
 يا رسول الله وأولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن اهي المطلقة او المتوفى
 عنها قال هي المطلقة والمتوفى عنها ورواه ايضا ابن جرير وابن أبي حاتم
 والدارقطني عن أبي من وجه آخر لثلاثين ما ذكره خصوص بسبعة والقول
 قول ابن عباس انها تعتمد باخر الاجلين من الوضع او الاشهر فانه اعمال
 ثلاثين لكن حديث أبي قدا وضح الاشكال فتكون آية البقرة منسوخة
 بآية الطلاق والاصوب انه لا بد أن يكون النفوس فيه الصورة الائمة
 بيعة او خفية تعرفها النساء لا محرم مضعة او علة وروى مسلم عن الشعبي
 عن فاطمة بنت قيس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المطلقة ثلاثا
 لا سكنى لها ولا نفقة وعليه ابن عباس والشعبي وأحمد واسحق واصحابه
 وكافة اهل الحديث فلم يبق لاحد كلام وروى الشيخان عن ام عطية
 رفعت لا تحمد امرأة على ميت فوق ثلاث الاعلى زوج اربعة اشهر وعشرا
 ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيبا الا نبذة
 من قسط اذ اطهرت الجمهور الصغيرة داخلية في عموم المرأة فتحد والمطلقة
 باثنا لا احمد اد عليها وتمنع الحادة من الاكتحال وقال مالك والنعمان وأحمد
 يجوز بالاعمد للتداوى وبعد هذا حديث أم سلمة منسوخ بحديث
 أسماء بنت عميس أخرجه أحمد وصححه ابن حبان قالت دخل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الثالث من قتل جعفر بن
 أبي طالب فقال لا تحمدى بعد اليوم وقتل جعفر سنة ثمان يوم
 مؤنة عام الفتح واليه ذهب اسحق والشعبي وهو الاصوب لما عرفت
 وروى أحمد والاربعة عن فريمة بنت مالك ان زوجها خرج في طلب عبد
 له فقتلوه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ارجع الى أهلي فان
 زوجي لم يترك لي مسكنا فله ولا نفقة فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ

الكتاب أجله فقضى به بعد ذلك عثمان وصححه الذهلي وابو حبان وبه
قال قهواء الامصار ان المتوفى عنها تعتد في بيتها الذي ماتت زوجها وهي فيه
وقال ابن عباس وعائشة وجابر وجماعة من الصحابة تعتد حيث شاعت
وروى مالك الامام عن عائشة بسند صحيح قالت الاقراء الاطهار قال
الشافعي اخبرنا مالك عن ابن شهاب ما أدركت أحدا من قهائنا الا وهو
يقول هذا ام وذهب الخلفاء الاربعة وابن مسعود وجمع من الصحابة
الى انها الحيض وبه قال أئمة الحديث وروى الدارقطني عن ابن عمر طلاق
الامة تطليقتان وعدتها حيضتان ورواه عنه مرفوعا وضعفه فليس في
كتاب الله والاخبار الصحيحة التفرقة بين كون الزوجة حرة أو أمة
فالا صوب ان الزوجة مطلقا طلاقها ثلاث تطليقات وعدتها ثلاث
حيض رواه ابو داود وصححه الحاكم عن أبي سعيد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سبائا او طاس لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل
حتى تحيض حيضة فالاستبراء بحيضة في الامة سببية أو مشتراة والا صوب
في المسألة قول مالك اذا علمت البراءة أو ظنت فلا استبراء وذهب داود
ان الاستبراء في السبائا فلا استبراء في نحو مشتراة لان الشراء ونحوه
كأنزويج عنده وظاهر الحديث جواز وطء السبائا وان لم يدخان
في الاسلام وجواز الاستمتاع قبل الاستبراء روى البخاري عن ابن
عمر وقعت في سهمي يوم جلولا جارية كأن عتقها ابريق فضة فاملكت
نفسى ان جعلت أقبليها والناس ينظرون ويوم جلولا هوانى يوم على
القرص بعد القادسية وكان اهل واطول وروى الدارقطني باسناد
ضعيف عن المغيرة بن شعبه امرأة الملقود امرأته حتى يأتمها البيان وهو قول
المصاحين ورواية عن النعمان وأحسن من الحديث المذكور حديث
لا ضرر ولا ضرار في الاسلام فيفسخ الحاكم النكاح اذا تضررت بترك

النفقة أو خشيت العنت وفي الارشاد عن الشافعي بسنده الى أبي الزناد
سألت محمد بن سعيد بن المسيب عن الرجل لا يجد ما يتفق على امرأته قال يفرق
بينهما قلت سنة قال سنة قال الشافعي الاشبه أن يكون سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهذا أقرب مما في الموطأ عن عمر و روى البخاري
عن ابن عباس رفعه لا يخلون رجل بامرأة الا مع ذى محرم والمحرم من حرم
عليه نكاح المرأة تأييد الاوطء بشبهة لامها أو بنتها أولعان و روى
الشيخان عن أبي هريرة رفعه الولد للفراش وللعاهر الحجر ابو عمر الحديث
جاء عن بضعة وعشرين نفسا من الصبيحانة الجمهور القراش المرأة أى
لصاحبته الجمهور ثبتت القراش للحررة بإمكان الوطء وهو صواب لان
المراد الامكان المادى وقال النعمان ثبت بالعقد وان علم انه لم يجتمع بها
وهو صواب أيضا لان حصول الولد في هذه الصورة نادر جدا وان وقع في
مئين من المئين كان ذلك على وجه الكرامة من ذى القراش فانه قد يكون
من أهل الخطوة ومن لا تحجبه الجدران والابواب أو من أهل طى الزمن
فلحظ أبى حنيفة رضى الله عنه عال جدا وقد علمت ان الصورة لا تقع
الا نادرا لان الغالب على طباع أو اسط الناس الحذر الشديد من الوقوع
فى العار والفضيحة و به تعلم ان ما هول به ابن تيمية والحافظ ابن القيم قصور
عن ادراك العوائد وأحوال الناس وقال الجمهور ثبتت القراش للامة أيضا
بالوطء اذا اعترف به السيد أو ثبت بوجه وأصل وروى الحديث في أمة زمعة
وقوله احتجى منه يا سودة قال أصحنا بالمسلكية في الحديث دليل على
مشروعية حكم بين حكيم وذلك اذا أخذ القراع شيها من أصليان فان
القراش أصل بينى عليه ما تفرع عنه والشبه أصل فى القيافة بينى عليه
ما تفرع عليه فلهذا أعطى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الولد حكما بين
حكيم وهو أولى من الغاء أحد الاصلين وهو كلام سديد وما أخذ واضع

من الحديث للمستفيد والحديث دال على ان لغیر الاب ان يستلحق
والاصوب ان اقراره اقرار شهادة فتعتبر فيه أهليتها لان القاسق لا يدري
ما يأتي وما يذر بخلاف الاب وقوله الولد للفراس حصر نسبي لان الحصر
الحقيقي عن يز لا يكاد يوجد فلا يدل الحديث على عدم اعتبار القيافة وقوله
وللعاهر الحجر أى الخيبة والحرمان اللهم لا تحرمنا رضوانك الا كبير يا أرحم
الرحمين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الرضاع)

روى مسلم عن عائشة رفعت له التحريم المصبة والمصتان مفهومه ان الثلاث
تحرم وهو قول داود واتباعه والجمهور ان قليل الرضاع وكثيره يحرم وهو
قول على وابن عباس كان شربا او وجورا او سعوطا أو حقنة وروى مسلم
عنها جاءت سهلة بنت سهيل فقالت يا رسول الله ان ساء ما سولى أبى
حذيفة معنا فى بيتنا وقد بلغ مبلغ الرجال فقال ارضعيه تحرمى عليه زاد أبو
داود فأرضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاة والاصوب
ان رضاع الكبير الذى لا يستغنى عن دخوله على المرأة ويشق احتجابها
عنه كما يفيد الحديث انما هو لرفع الحجاب فقط وروى الشيخان عنها
ان أفلح أبا أبى القعيس جاء يستأذن عليها بعد الحجاب قالت فأبيت ان آذن
له فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته فأمرنى أن آذن له وقال
انه عمك وذلك لان سبب اللبن هو ماء الرجل والمرأة معا فوجب أن يكون
الرضاع منهما وهو قول الجمهور والأئمة الاربعة وقال ابن عمر وابن الزبير
وعائشة ورافع بن خديج وجماعة من التابعين وابن المنذر وداود واتباعه
اللبن للمرأة ولا حكم للرجل والاصوب ما للجمهور وروى مسلم كان فيما
أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخت بخمس
معلومات فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى ما يقرأ من القرآن

قولها وهو أى خمس رضعات معلومات يحرم من وقد فهم الشافعى من حديثه ان التحريم لا يكون الا بخمس رضعات وذلك رخصة والحمد لله وحده ورضى الله عن هداة الامة وروى الشيخان عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم أريد على ابنة حمزة فقال لا تحمل لى انها ابنة أخى من الرضاعة ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب وروى الترمذى وصححه عن أم سلمة رفعت له لا يحرم من الرضاع الا ما تفتق الامعاء وكان قبل القطام وروى الدارقطنى عن ابن عباس لا رضاع الا فى الحولين وروى أبو داود عن ابن مسعود رفعه لا رضاع الا ما نشز العظم وأثبت اللحم ويفسره أثر ابن عباس قبله وروى البخارى عن عتبة بن الحرث انه تزوج بنت أبى اهاب فجاءت امرأة فقالت قد أرضعتكم فساءل النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف وقد قيل فقارقتها عتبة فنكحت زوجها غيره مفاد الحديث ان شهادة المرضع وحدها تقبل واليه ذهب ابن عباس وأحمد بن حنبل والبخارى وجماعة من السلف ان شهادة المرأة الواحدة هنا عاملة ولو كان من باب الاحتياط لامره بالطلاق ولا ذكره فى روايات الحديث وروى أبو داود عن زياد السهمى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تسترضع الحماة وليست لزيد صالحة فهو مرسل لكنه موافق للتجارب

(النفقات)

روى الشيخان عن عائشة ان هنداً بنت عتبة قالت يا رسول الله ان أباسفیان رجل شحيح لا يعطينى من النفقة ما يكفينى وبنى الامأ أخذت من ماله بغير علمه فهل على من جناح فقال خذى من ماله بالمعروف ما يكفيك وبنك قالوا يجب الكفاية من غير تقدير وهو قول الجماهير وقال أبو يعلى الواجب رطلان من الخبز فى كل يوم على الموسر والمعسر وانما يختلفا فى ضعة الخبز وجودته وقوله خذى الخ يحتمل انه افتاء وان حكمه عليه بوب البخارى

فقال باب القضاء على الغائب وروى النسائي عن طارق المحاربي وروى
 ابن حراش قال قدمنا المدينة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر
 يخاطب الناس ويقول يد المعطى العليا وابدأ بمن تعول أمك وأباك وأختك
 وأخاك ثم أدناك فأدناك وصحبه ابن حبان وروى مسلم عن أبي هريرة
 رفعه للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل الا ما يطيق ولا يجبان
 من عين ما يأكله السيد ويلبسه وروى مسلم عن جابر رفعه قال في ذكر
 النساء ولهن عليكم كسوتهن ورزقهن بالمعروف ثم الواجب طعام مصنوع
 لا القيمة الا برضى المنفق عليه وروى النسائي عن ابن عمر رفعه كفى
 بالمرء أن يضيع من يقوت ورواه مسلم بلفظ أن يحبس عن يملك قوته
 والذين يقوتهم أهلهم وأولاده وعبيده وروى البيهقي عن جابر رفعه انه قال
 في الحامل المتوفى عنها انها لا نفقة لها فان كانت حائلا فبطريق الاولى وتقدم
 ان المطلقة بائنا لا نفقة لها ولا سكنى فالتوفى عنها من باب أولى لانها آلت الى
 ارث لها ولبنين ان كان وروى الدارقطني باسناد حسن عن أبي هريرة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى ويبدأ أحدكم
 بمن يعول تقول المرأة أطلعمني أو طلقني تمامه عند الاسماعيلي ويقول
 الخادم أطلعمني والابن ويقول الابن الى من تدعني اه وينفق على
 الابن اذا لم يكن له مال الى أن يبلغ الذكر وتزوج الا تتي ثم لا نفقة على
 الاب الا اذا بلغ الولد رمنه اقول الجمهور وفي الحديث انه يجوز التسخير
 بالاعسار اذا طلبته الزوجة وبه قال عمرو على وابو هريرة وجماعة من التابعين
 وهو قول مالك والشافعي وأحمد وهو الاصحوب لهذا الحديث وقول أبي
 هريرة هو من كبى بعد قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه هو من
 جرابي الذي أبش فيكم لانه ورد عنه كما في الصحيح انه حفظ عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جرابين من العلم الخ وروى الشافعي والبيهقي باسناد

حسن ان عمر كتب الى أمراء الاجناد في رجال غابوا عن نساءهم ان
يأخذهم بأن ينفقوا أو يطلقوا فانطلقوا بعتوا بثقة ما حبسوا فلانهم سقط
الثقة بالمضى في حق الزوج والواجب على الزوج الا تهاق أو الطلاق
(الحضنة)

مصدر حضنته جعله في حضنته بكسر الحاء وهو ما دون الابطال الى الكشح
والصدر وجانب الشيء وشرا حفظ من لا يستقل بأمره ووقايته عما يملكه
أو يضره روى أحمد وأبو داود عن عبد الله بن عمرو ان امرأة قالت يا رسول
الله ان ابني هذا كان بطني له وعاء وثدي له سقاء وحجري له حواء وان أباه
طلقتي وأراد أن يزعمه مني فقال أنت أحق به ما لم تنكحي أي فاذا نكحت
وطلب من تنتقل اليه الحضنة ونزع سقط حقها قال ابن المنذر كل من
أحفظ عنه من أهل العلم على هذا روى أبو داود والنسائي ما يفيد ان
الحضنة للام ولو كافرة إلا أنه حديث غير ناهض فلذا اشترط الجمهور ان
لا تكون الام كافرة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ويشترط
أيضا كون الحاضن عاقلا بالغاً اما العدالة وعدم الفسق فالأولى ملاحظتها
أيضا وقال مالك في ابن الامة من حران الام أحق به ما لم تبع وروى
البيهقي عن البراء بن عازب قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه حمزة
مخالته وقال المخالة بمنزلة الام ومقتضاها ان المخالة أولى من الاب لكن خصصه
الاجماع وخالتها كانت تحت جعفر فقيسه ان الزوج لا ينقل الا الى الاب
أو ان حق التزوج جسد الزوج فاذا رضيت حضنتها وروى الشيخان
عن ابن عمر رفعه عن بنت امرأة في هرة حبستها حتى ماتت لاهي أطعمتها
وسقته ولا تركتها تأكل من خشاش الارض وفي الحديث من لا يرحم
لا يرحم اللههم أذقنا برد عقولك وجلالة رحمتك يا أرحم الراحمين وصلى الله
وسلم على محمد وآله

(اليوع)

ينعقد البيع بما يدل على الرضى وان بمعاطاة ولا يتم دليل على اشتراط
الايجاب والقبول وعلى هذا معاملات الناس قديما وحديثا روى الزنار
وصححه الخاكم عن رفاعه بن رافع رفعه سئل اى الكسب اطيب قال عمل
الرجل يسيده وكل بيع مبرور وروى الشيخان عن جابر رفعه ان الله
ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقيل يا رسول الله ارايت
شحوم الميتة فانها تطفى بها السفن وتدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس
فقال لا هو حرام ثم قال قاتل الله اليهود ان الله لمسا حرم عليهم شحومها فجعلوا
ثم باعوه فأكلوا ثمنه قوله هو حرام الضمير راجع الى البيع فيجوز الانقاع
بها ويحرم بيعها وبه قال الشافعى ونقله عياض عن مالك وأكثر أصحابه
والنعمان وأصحابه والليث ويؤيده ما رواه الطحاوى برجال ثقات انه
صلى الله عليه وسلم سئل عن قارة وقعت في سمن فقال ان كان جامدا فألقوها
وما حولها وان كان مائعا فاستصحبوا به وروى الشيخان عن أبى مسعود
الانصارى رفعه نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن وروى
مسلم عن جابر انه كان له جمل أعيأ قال فالحقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فضر به فسار سير المرملة فقال بعني بوقية قلت لا ثم قال بعني فبعته بوقية
واشترطت حملا نه الى أهلى فلما بلغت أتيته بالجل فتقديت ثمنه ثم رجعت
فأرسل فى أثرى فقال أراى ما كسبك لا تأخذ جلاك خذ ودراهمك فهو لك
ومثله فى البخارى وفيه انه يصح البيع مع كل شرط يصح افراده بالعقد كما
روى عن عثمان انه باع دارا واستثنى سكناها شهرا وروى الشيخان
عن جابر أعتق رجلا منع عبد الله عن دبر فدعا به النبي صلى الله عليه وسلم
فباعه زاد أبو داود والنسائى لم يكن له مال غيره زاد الاسماعيلى وعلية دين
فباع مال الملقاس ويعطى للغرماء أولى أصحابه ينقذه على نفسه ولو مدبرا

وروى الشيخان عن ميمونة رفعتها نارة وقعت في سمن فانت فيه
 فقال القوها وما حولها وكلوه زاد أحمد والنسائي في سمن جامد لانه
 حينئذ يتعين مباشر النجاسة بخلاف المائع وروى مسلم عن ابن
 الزبير سألت جابرا عن ثمن السنور والكلب فقال زجر النبي صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك والجمهور رعى تحريم بيع الكلب مطلقا وجواز بيع
 السنور اذا كان فيه شع وروى الشيخان عن عائشة قالت جاءتني
 بريرة وقالت اني كاتبته أهلى على تسع أواق في كل عام أوقية فأعيني
 فقلت ان أحب أهلك أن أعدها لهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت
 بريرة الى أهلها فقالت لهم فأبوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن
 يكون لهم الولاء فأخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم فقال خذيها
 واشترطي لهم الولاء فأنعم الولاء أعلن أعتق ففعلت عائشة ثم قام النبي صلى الله
 عليه وسلم في الناس فقال ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله
 ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط قضاء الله
 أحق وشرط الله أوفى وأنعم الولاء أعلن أعتق قوله واشترطي لهم قال الشافعي
 اللام بمعنى على الكتابة مشروعة ندبا وأجازها الجمهور ومالك وأحمد على
 نجم واحد لقوله فكاتبوهم ولم يفصل وهو الا صوب وفيه جواز بيع المكاتب
 عند تمسك الاداء به قال مالك وأحمد وهو الا صوب لقوله صلى الله عليه وسلم
 المكاتب رقيق ما بقى عليه درهم رواه أبو داود وابن ماجه وروى النسائي
 وابن ماجه والدارقطني وصححه ابن جبان عن جابر كنا نبيع سرارنا
 أمهات الاولاد والنبي صلى الله عليه وسلم حي لا يرى بذلك بأسا هذا أمثل
 ما في المسألة من المرفوع واليه رجوع على بعدان وافق عمر على منع البيع
 رواه عبد الرزاق عن علي بأصح أسانيد والا قرب ان كان الولد حيا

فلا تباع لانه قطيعة رحم كما قال عمروان كان ميتا فتباع والمسألة من صصحاب
المسائل والجمهور على منع البيع مطلقا وروى مسلم عن جابر بنى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن بيع فضل الماء زاد في رواية وضرب الجمل ظاهر الحديث
سواء كان الماء في أرض مباحة أو مملوكة وروى البخارى عن ابن عمر
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عسب الفحل وأجاز جماعة من
من السلف استئجاره للضراب مدة معلومة أو ضربات معلومة لان
الحاجة تدعو اليه وحملوا النهى على التنزيه وروى الشيخان عن ابن
عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع جبل الحبلية كان الرجل
يبتاع الجزور الى أن تنتج الناقة ثم تنتج التى فى بطنها لانه ان أجل الثمن
بذلك كان فيه غرر فى الاجل وان كان البيع لتتاج التاج كان فيه غرر فى
المبيع وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء
وعن هبته وذهب جماعة من السلف الى جواز بيعه وجماعة منهم الى
جواز هبته لمفهوم حديث وأى رجل تولى قوما بغير اذن مواليه فعليه
لعنة الله الخ وهو فى الصحيحين أما حديث الولاء لجمة كالحمة النسب
الخ فأنكره الحافظ الذهبى وشنع على من أثبتته لكن الجمهور على المنع
مطلقا كما قرره مالك الامام فى الموطا وروى مسلم عن أنى هريرة رفعه نهى
عن بيع الحصاة وعن بيع الغرر بيع الحصاة بجميع تقاسيره من بيع الخطر
والقمار وانما أفردت للتخصيص عليها فانه كان يباعا متعارفا عندهم ومن
الغرر بيع الاجنسة فى البطون والطير فى الهواء وكل ما لا يقدر على تسليمه
ولا يتم ملك البائع له وروى مسلم عنه رفعه من اشترى طعاما فلا بيعه
حتى يكتبه وروى أحمد عن حكيم بن حزام قلت يا رسول الله انى ابتاع
بيوعا فى محل لي منها وما يحرم قال اذا اشتريت شيئا فلا تبعه حتى يقبضه
وبالعموم فى كل بيع قال ابن عباس وهو قول الجمهور وأخرج الجماعة

عن ابن عمر كنا نشترى الطعام من الركبان جزافا فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نبيعه حتى ننقله قال ابن قدامة لا نسلم خلافا في جواز بيع الصبرة جزافا وروى أحمد والنسائي عن أبي هريرة رفعه نهى عن بيعتين في بيعة ولا في داود من باع بيعتين في بيعة فله أو كسهما أو الرابا قال الشافعي كبعثك بألفين نسبئة وبألف نقد على الزوم فهو بيع فاسد لمافيه من الجمالة ولذا قال فله أو كسهما أو الرابا يعني ان أمره جار بين ذلك وفيه غرر وخلافة وروى الخمسة عن عمرو بن شعيب بالغ رفعه لا يحصل سلف وبيع ولا شرطان في بيع ولا ربح مالم يضمن ولا بيع مالم يس عندك وصححه الترمذي وابن خزيمة كبعثك هذا العبد بألف على أن تقرضني ألفا وكان يشترط على المشتري ان لا يبيع ولا يهب وكان يبيع السلعة قبل قبضها وأما الرابعة فروى أبو داود والنسائي عن حكيم بن حزام قلت يا رسول الله يأتيني الرجل يريد مني البيع ليس عندي فأباعد له من السوق قال لا تبع مالم يس عندك فلا يحصل بيع الشيء قبل ان يملكه وروى مالك عن عمرو بن شعيب بلا غانهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع العربون والحديث له طرق قال مالك هو ان يشتري أو يكتري ويعطى دينارا أو درهمين ويقول ان أخذت السلعة فهو من ثمنها والا فهو لك فأبطله مالك والشافعي لمافيه من الغرر والشرط الفاسد وروى عن عمر وابنه وأحمد جوازه كأنهم رأوه من المعاملة بالسماح والاول أصوب وروى الخمسة عن ابن عمر قلت يا رسول الله اني أبيع الابل بالبيع فأخذ الدينار عن الدرهم والدرهم عن الدينار فقال لا بأس ان تأخذها بسعر يومها مالم تفرقا وينسكا شيء ولفظة بسعر يومها في رواية أبي داود فقط وروى الشيخان عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش هو لغة استتارة الصيد ليصاد وشرعا الزيادة في السلعة ليغر وهو أيضا استتارة للرغبة فيها قال ابن بطال الناجش عاص

بإجماع وعندنا كالحنفية البيع صحيح وينبت الخيار للمشتري ومشهور
 أحمد ورواية عن مالك أنه فاسد وروى أحمد والثلاثة عن ابن عمر رفعه
 نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة وعن الثنباي أن تلم فلاولى بيع الزرع
 بالحنطة كما قاله جابر راوى الحديث والثانية بيع الرطب باليابس كتمر
 برطب وزبيب بعنب وبذلك فسرهما ابن عمر كما رواه مالك والثالثة كراء
 الأرض ببعض ما تنبت وتأتى فى المزارعة الرابعة ان يبيع شيئا ويستثنى
 بعضه ان كان معلوما صح والافلا وروى البخارى عن أنس نهى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمخابرة والملازمة والمزابنة
 المخاضرة بيع الثمر أو الزرع قبل أن يبدو صلاحه والملازمة قال أبو هريرة
 ان يلمس الثوب من غير نظر اليه ولا نشر له والمنازمة يحجب بيع السلعة
 بمجرد نبذها اليه أما الغائب فقال الحنفية يصح وله الخيار برؤيته وقال
 الشافعى لا يصح وقلنا يصح ان وصف والافلا وروى الشيخان عن
 طاوس عن ابن عباس رفعه لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد قال ابن
 عباس لا يكون له سمسار واحد التلقى من خارج سوق السلعة الذى
 يتباع فيه وروى أبو داود والترمذى وصححه ابن خزيمة عن أبي هريرة
 رفعه فان تلقى انسان فصاحبه بالخيار اذا أتى السوق وهو فى مسلم أيضا
 والسمسار متولى البيع والشراء لغيره بأجرة والشراء كالبيع روى أبو
 داود عن أنس كان يقال لا يبيع حاضر لبادهى كلمة جامعة لا يبيع له ولا
 يتباع له شيئا وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه لا يبيع الرجل على
 بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه ولا تسأل المرأة طلاق أختها تكفأ فى
 إناثها واسلم لا يسوم المسلم على سؤم المسلم وذلك ان يكون قد وقع البيع
 بالخيار فيقول رجل للمشتري أفسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله بأرخص
 من ثمنه وكذا الشراء على الشراء ان يقال ذلك للبائع والسوم على السوم
 ان يقول لرب السلعة بعد الاتفاق على البيع يدون عقد أنا اشتريتها منك

بأكثر بعد الاتفاق على الثمن وأما بيع المزايدة فروى أصحاب السنن
 أنه صلى الله عليه وسلم باع حلسا وقد حافى من يز يدقال أبو عمر وهو جائز
 اتفاقا والخطبة على الخطبة أجمع العلماء على تحريمها إذا حصلت الإجابة
 ولم يترك وإذا وقعت فقال داود يفسخ النكاح وهي رواية عن مالك وقال
 الجمهور يصح ويكون عاصيا وروى أحمد عن أبي أيوب الانصاري
 رفعه من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة وصححه
 الترمذي والحاكم وروى الدارقطني عن عباد بن الصامت لا يفرق
 بين الأم وولدها حتى يبلغ الغلام أو تحيض الجارية وهذا في التفريق
 الاختياري أما الجبري كالنفريق بالقسمة في الموارث فهذا أمر قهري
 على الملاك والتفريق بين البهائم يصح على الأصوب قياسا على الذبح
 وروى أحمد وأبو داود والترمذي عن أنس غلا السعر فقالوا يا رسول الله
 سعر لنا فقال إن الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق أنى لا رجوان ألقى
 الله وليس أحد منكم يطلبني بمظلمة في دم ولا مال فالتسعير مظلمة والمظلم
 حرام واليه ذهب الأكثر وروى مسلم عن معمر بن عبد الله رفضه لا يحتكر
 إلا خاطئ الجمهور لا احتكار إلا في القوت وقال أبو يوسف كل ما أضر
 بالناس حبه فهو احتكار وإن ذهب أو ثيابا وما أقر به إلى الصواب وإنما
 خصه الجمهور بالقوتين الطعام والعلف فقيدا له بمذهب الراوى فمن مسلم
 عن سعيد بن المسيب أنه كان يحتكر الزيت ف قيل له فقال لأن معمر كان
 يحتكر قال أبو عمر كانا يحتكران الزيت وروى الشيخان عن أبي
 هريرة رفضه لا تصرف إلا بل والغنم فنابعاها فهو بخير النظرين بعد أن
 يحلبها إن شاء أمسكها وإن شاء ردها وصاعا من تمر ولمسلم فهو بالخيار
 ثلاثة أيام والرديلة التصرية للجمهور من الصحابة والتابعين على
 ما اقتضاه الحديث وهو الأصوب وروى مسلم عن أبي هريرة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بلالا
 فقال ما هذا يا صاحب الطعام فقال أصابعه السماء يا رسول الله فقال فيها
 جعلته فوق كي يراه الناس من غش فليس مني فيه تحريم الغش وهو اجماع قال
 سفيان بن عيينة مثل هذا الكلام لا يؤول ليكون أبلغ في الزجر المراد أقول
 بل لا يصح تأويله لأن من قصد المسلمين بالمكابدة فهو خال من الايمان رأسا
 وروى الطبراني في الاوسط باسناد حسن عن عبد الله بن بريدة عن أبيه
 رفعه من حبس العنب أيام القطاف حتى يبيعه من يتخذه خمر ا فقد تقحم النار
 على بصيرة فيحرم بيع العنب لمن يتخذه خمر اجماعا وروى الخمسة عن
 عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخراج بالضمان وصححه
 ابن خزيمة وابن حبان وابن القطان وضعفه البخاري بمسلم بن خالد الزنجي
 فإنه ذاهب الحديث فاذا رد البيع بالعيب وكان قد حصل له دخل عند
 المشتري فهو له مطلقا سواء القوائد الاصلية والقرعية لأنه لو تلف بين مدة
 الفسخ والعقد لكان ضمنا منه من المشتري وكذا الامة توطأ لا يمتنع ردها بمجرد
 الوطء وقال أهل النظر والثوري واسحق ان الوطء جنابة فلا ترد ويرجع
 على البائع بأرش العيب والاصوب الاول وروى أحمد وأبو داود
 والترمذي عن عروة البارقي أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه دينارا يشتري
 به أضحية أو شاة فاشتري به شاتين فباع احدهما بدينار وأتاه بشاة ودينار
 فدعاه بالبركة فكان لو اشتري ترابا لربح فيه قال المنذري والنووي
 اسناده حسن صحيح وحينئذ فالعقد الموقوف يتنذ بالاجازة كان شراء أو
 بيعا وذهب الى ذلك جماعة من السلف لهذا الحديث وقال الشافعي لا يصح
 مطلقا وقال مالك يصح الشراء لا البيع جمعا بين هذا الحديث وحديث لا تبع
 ما ليس عندك فان ملك الغير ليس له وروى ابن ماجه والبرار والدارقطني
 عن أبي سعيدان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن شراعي في بطون الانعام

وعن يبيع ما في ضروعها وعن شراء العبد وهو آبق وعن شراء المغنم حتى تقسم
وعن ضرب الغنائص فيه شهر بن حوشب قال البخاري هو حسن الحديث
وقوى أمره وقال أحمد ما أحسن حديثه وضرب الغنائص ان أقول أغوص
في البحر غوصة بكذا وذلك غرر كالذي قبله وأما الصوف على الظهر فأجازه
مالك وجماعة لا نه مشاهد يمكن تسليمه فيصبح كما يصبح من المذبح وما فيه
من غرر فهو خفيف وهو الا صوب وروى أبو داود عن أبي هريرة رفعه
من أقال مسلما يمتسه أقاله الله عثرته وصحيحه ابن حبان وروى الزار من
أقال نادما فلا سلام ليس بشرط وما ذكره لهما من بقية الشروط فلا دليل
عليه والله الموفق المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الخيار)

وروى مالك في الموطأ عن ابن عمر رفعه البيعان بالخيار ما لم يتفرقا الا يبيع
الخيار قال مالك ليس لهذا عندنا حكم معروف ولا أمر معمول به فيه اه وذلك
لما رواه أحمد واهل المحاسن الثلاثة من زيادة ولا يحل له ان يارقه خشية ان
يستقبله فآخر الحديث عاد على اوله بالا بطلان حيث اثبت له الاستقالة قبل
المفارقة والحاصل ان الحديث غير محكم بل هو من حيز المتشابه فلا يثبت به
خير المجلس وهو قول مالك وأهل المدينة والثوري وأهل النظر بل قال
عياض هو قول معظم السلف اه فكثرة التمثل لتصحیح المذاهب ليس
من الانصاف والله الموفق الهادي وروى الشيخان عن ابن عمر قال ذكر
رجل للنبي صلى الله عليه وسلم انه يتخذه في البيوع فقال له اذا باعت قل
لا خلافة فيثبت الخيار بالغبن لمن لا دربة له في البيع والشراء وهو قول مالك
وأحمد وهو الا صوب

(باب الربا)

وقال الربا والريبة كرتية ويطلق على كل بيع محرم وأصله الزيادة في القدر أو الاجل روى البخارى عن ابن أبي جحيفة ومسلم عن جابر لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء وروى مسلم عن عباد بن الصامت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل وسواء بسواء يدايد فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدايد قالت الظاهرية لاربا الا في هذه الستة ولعله هو الا صوب من قول الجمهور بثبوتها في ماعداها مما يشاركها في العلة لانه لم يقر لهم قرار على ان هذه العلة ما هي واضطراب المقالة دليل الجهالة وروى الشيخان حديث أنى هريرة وأبى سعيد يارسول الله انا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين فقال لا تفعل بيع الجمع بالدرهم ثم ابيع بالدرهم جنيذا وقال في الميزان مثل ذلك قال أبو عمر أجمعوا على أن ما أصله الوزن لا يجوز بيعه كيلاً وما أصله الكيل أجاز منه بعضهم الوزن فبيع الجنس بالجنس يجب فيه التساوى وان اختلفا جودة ورداءة وروى مسلم عن فضالة بن عبيد اشتريت يوم خيبر قلادة فيها خرز وذهب باثنى عشر ديناراً ففصلتها فوجدت ذهباً أكثر من اثنى عشر فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى تفصل وذهب لمقاد الحديث كثير من السلف ومالك والشافعي وأحمد لأن انشك في التماثل كتحقق التفاضل وقال الحنفية وآخرون تجوز بأكثر مما فيها من الذهب وما هو يبعد من القول الاول وأجاز مالك في السيف المحلى أن يباع بجنس حليته إذا كانت قيمتها ثلث قيمته قدون قال ابن حزم وهو قول ريك قال لا أرك من عقل من يزعم ان الله قادر على أن يعدم ذاته وهو ابن حزم

المذكور وروى الخمسة وصححه الترمذي عن سمرة بن جندب ان
الذي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته وبه قال مالك
والنعمان وأحمد قال مالك الا اذا اختلفت المنفعة كنجيب بأربعة أبعرة
ليست مثله وروى أبو داود وأحمدان البيع بالعينة مفارقة للدين وصحح
ابن القطان حديث أحمد والى تحريره ذهب مالك وأحمد وبعض الشافعية
وهي ان يشتري السلعة بثلاثة ويبيعها للبائع بستة الى أجل وذلك ربا
بلامرية فانه لا فرق بينه وبين ان يقرضه ثلاثة بستة وروى أبو داود
والترمذي وصححه عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي
والمرتشي والراشي باذل المال توصل الى الباطل فيأذله توصل الى حقه
ليس برأى وفي حديث ثوبان زيادة الراشي وهو الماشي بينهما وروى
البيهقي قيل لابن عمرو بن العاص انا بأرض ليس فيها ذهب ولا فضة
أقنيسع البقرة بالقرتين والشاة بالشاتين فقال أمرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن أجهز جيشا فنفدت الابل فأمره النبي صلى الله عليه وسلم
أن يتاع ظهرا الى خروج المصدق فكنت آخذ البعير بالبعيرين الى أجل
الصدقة حملة مالك على ما اذا اختلفت المنفعة كما علمت فجمع بين
الحديثين وهو الا صوب وزوى الشيخان عن ابن عمرو بن العاص نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزابنة ان يبيع تمر حاططه بتمر كيلا
أوزيب كيلا أوزرعه بطعام كيلا وروى الخمسة عن سعد بن أبي وقاص
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن اشتراء الرطب بالتمر فقال
أينقص الرطب اذا ليس قالوا نعم فنهى عن ذلك وصححه ابن المسيبي وان
كان مالك قد علمه عن داود بن الحصين لان مالك لقي شيخه بعد ذلك
فحدث به مرة عن داود ثم استقر رأيه على التحديث به عن شيخه وخالد
أبو عياش قال المنذرى روى عنه ثقات وقد اعتمده مالك مع شدة نقده

قال الحاكم لا أعلم أحدا طعن فيه وروى اسحق بن راهويه عن ابن عمر
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الكالئ بالكالئ يعنى الدين بالدين
قال أحمد وعليه أجمع الناس اه قلذار واه مالك في الموطاء دليلا مسلما

(العرايا وبيع الاصول والثمار)

روى الشيخان عن زيد بن ثابت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم
في العرايا ان تباع بخمر صها كيلا العربية في النخل كالمنحة في الشاء والابل
وعلى جواز هذه الرخصة الجمهور بشرط التقابض فيمادون خمسة أوسق
لرواية الشيخين عن أنى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص
في بيع العرايا بخمر صها من التمر فيمادون خمسة أوسق أو في خمسة أوسق
وقيل لا يشترط التقابض ومحل الرخصة الرطب نفسه كان على رؤس
النخل أو قد قطع كما بوب لذلك البخارى أقول المجنى تتناوله الرخصة
من باب أولى بل النص شامل له بدون قياس وروى الشيخان عن ابن
عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها
نهى البائع والمبتاع وكان إذا سئل عن صلاحها قال حتى تذهب عاهتها
وروى أبو داود عن أنى هريرة رفعه إذا طلع النجم صباحا رفعت العاهة
عن أهل كل بلد فإذا رفعت العاهة جاز البيع والا بتياع على التيقنة الى
ان تم مدة القطاف وهى معلومة أيضا وروى الشيخان عن أنس رفعه
لا تباع الثمار حتى ترهى قيل وما زهوها قال حتى تحمار أو تصفر وروى
أحمد وأبو داود والترمذى عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع
العنب حتى يسود وعن بيع الحب حتى يشتد وصححه ابن حبان
فيجوز بيع السنبيل المشتد وهو قول الجمهور فإذا بيع الزرع أو الثمر قبل
بدو صلاحه تبعه الارض أو الشجر صح وروى مسلم عن جابر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم امر بوضع الجوائح وقال بم تأخذ مال أخيك بغير حق

الجوح الاستيصال فاذا اجيحت الثمرة وضع منها عن المشتري كما يفيد
الحديث ولا عطر بعد عروس وروى الشيخان عن ابن عمر رفعه
من ابتاع نخلا قد ابرت فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع ومفهوما انها
قبل الا بار للمشتري وهو مذهب الجمهور والله الموفق وصلى الله وسلم
على محمد وآله

(السلم والقرض والرهن)

روى الشيخان عن ابن عباس رفعه من اسلف في شئ فليسلف في كيل
معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم المراد في قسدر معلوم من كيل او وزن
او عدد او ذرع وشرطه الاجل كالا بن عباس وجماعة من السلف وهو
الا صوب وتقدر أس المسال في المجلس واجاز مالك تأخير اليوم واليومين
وروى البخارى عن عبدالله بن ابي اوفى وعبد الرحمن بن ابرى قال ا كنا
نصيب المغنم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأتينا انباط من الشام
فنسلفهم في الخنطة والشعير والزبيب الى اجل مسمى قيل ا كان لهم زرع
قالا ما كنا نسألهم عن ذلك قال شرط امكان الوجود عند حلول الاجل وقال
النعمان لا بد ان يكون المسلم فيه موجودا من العقد الى الحلول والا لول قول
مالك والشافعى وروى البخارى عن ابي هريرة رفعه من أخذ اموال الناس
يريد اداها ادى الله عنه ومن اخذها يريد ائلا فها الله الله وروى البيهقى
برجال ثقات عن عائشة قلت يا رسول الله ان فلانا قدم له بزم من الشام
فلو بعثت اليه فأخذت منه ثوبين نسيئة الى ميسرة فبعثت اليه فامتنع فقيه
جواز بيع النسيئة والتأجيل الى ميسرة وروى البخارى عن ابي هريرة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهر يزكب بتفقه اذا كان مرهونا والدر
يشرب بتفقه على الذى يركب ويشرب التفقه الى ظاهره ذهب احمد
واسحق وان الاتقاع انما يكون بالركوب والدر فقط وقولهما اصوب

من قول الجمهور لا ينتفع المرتهن بشئ من الرهن وروى الدارقطني والحاكم
عن أبي هريرة رفعه لا يعلق الرهن من صاحبه الذي رهنته غنمه وعليه غرمه
والحديث جوده ابن وهب وبين أن قوله غنمه الخ من قول ابن المسيب
يعني أن الرهن لا يذهب في يد المرتهن بما فيه إذا كانت قيمته ألفا والدين
خمسمائة وعجز الراهن عن فككه بل يباع ويعطى للمرتهن قدر دينه فقط
والله أعلم وأحكم وروى مسلم عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم استلف من رجل بكرا فقدمت عليه ابل الصدقة فأمر أبا رافع أن
يقضى الرجل بكره فقال لأجد الأخي را رباعيا فقال اعطه إياه فإن خيار
الناس أحسنهم قضاء ظاهره في الصفة والعدد وقال مالك لا تحل الزيادة
في العدد وروى الحرث بن أبي أسامة عن علي رفعه كل قرض جرم منفعة
فهو ربا ورواه البيهقي موقوفا على ابن مسعود وأبي وابن سلام وابن عباس
والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(التفليس والحجر)

روى الشيخان عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من أدرك ماله بعينه عند رجل قد أفلس فهو أحق به من غيره وروى
أبو داود وابن ماجه عن عمر بن خلدة أتينا أبا هريرة في صاحب لنا قد أفلس
فقال لا قضين فيكم بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفلس أو مات
فوجد رجل متاعه بعينه فهو أحق به ووضحه الحاكم وروى مالك عن
أبي بكر بن عبد الرحمن مرسلًا زيادة على ما في الصحيحين وإن مات
المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء ولا اختلاف الحديث في الميت
اختلفت الأقوال حتى عند أصحابنا المالكية وروى ابن خزيمة وابن
حبان الحديث باللفظ إذا ابتاع الرجل سلعة ثم أفلس الخ ومعلوم أن الخاص
الموافق للعام لا يخصص العام فن وجد متاعه عند مفلس الخ فهو أحق

به كان من بيع او من قرض وروى ابو داود والنسائي عن عمرو بن الشريد
عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي الواجد بكل عرضه وعقوبته
فأجاز الجمهور المجر عليه وبيع الحالك ماله وقالوا انه يفسق وترد شهادته
بمطل عشرة دراهم وروى الدارقطني عن ابن كعب بن مالك عن ابيه
ان النبي صلى الله عليه وسلم حجر على معاذ ماله وباعه عن دين كان عليه
وصححه الحالك كم أما المجر على البالغ اسفه وسوء تصرفه فلا صوب قول
النعمان انه لا يجر على حر بالغ واذا بلغ الصغير خمسا وعشرين سنة يجب
تسليم ماله اليه وان كان غير ضابط وروى الشيخان عن ابن عمر عرضت
على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني
وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني زاد البيهقي
فلم يجزني ولم يرني بلغت وصححها ابن خزيمة فابن خمس عشرة مكلف
بالغ له احكام الرجال وهذا امر واضح يجده كل احد من نفسه مع اعتدال
الزواج وعدم طر والافات وروى الاربعة عن عطية القرظي انهم عرضوا
يوم قريضة فقبل من اثبت ومن لم يثبت خلى سبيله وهو على شرط
الصحيحين وروى احمد وابو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب ان
رفعة لا يجوز للمرأة امر في ماله اذا ملك الزوج عصمتها حمله الجمهور على
حسن العشرة واستطابة النفس استدلالا بمفهوم الكتاب والسنة
ولم يذهب الى ظاهر الحديث الا طوائف والاعتدل قول مالك ان تصرفها
في الثلث والله الموفق وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الصلح)

المراد هنا الصلح لقطع الخصومة الواقعة في الاملاك والحقوق وروى ابن
حبان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلح جائز بين
المسلمين الا صلحا احل حراما او حرم حلالا والمسلمون على شروطهم

الاشترط احل حراما او حرم حلالا وروى الشيخان عن ابى هريرة رفعه لا يمنع جار جاره ان يضع خشبة في جداره وروى ابن حبان وثالثا كم عن ابى حميد الساعدي رفعه لا يحل لامرئ ان يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه فوضع الخشبة لا يحل الا بطيب نفس ويندب لصاحب الجدار ان لا يمنع هذا قول مالك والشافعي وهو الا صوب وقضاء عمر المذكور في الموطا باجراء الخليج في أرض محمد بن مسلمة ولو على بطنه فيه ان اجراء الماء في الارض فيه منفعة لصاحب الارض بخلاف مثل الخشب في الجدار والله أعلم وأحكم

(الحوالة والضمان)

ويشترط في الحوالة لفظها ورضا المحيل بلا خلاف وهل هي بيع أو استيفاء قولان روى الشيخان عن ابى هريرة رفعه مطلق النفي ظلم واذا أحيل أحدكم على ملي فليتبّع حملة الجهور على الاستحباب فاذا عذر على المحال عليه التسليم لفقركم حدث رجوع على صاحبه على الا صوب وبه قال النعمان أما اذا جهل الافلاس حال الحوالة فله الرجوع قطعاً وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن جابر انه صلى الله عليه وسلم امتنع عن الصلاة على ميت عليه ديناران فقال أبو قتادة الديناران على فقال صلى الله عليه وسلم حق الغريم ويرى منهما الميت قال نعم فصلى عليه لكن نسخه حديث الشيخين عن ابى هريرة لما فتح الله عليه الفتوح قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفي وعليه دين فعلى قضاؤه أى ان لم يترك وقاء كما في رواية للبخارى وروى في آخر الحديث وعلى كل امام بعدك قال وعلى كل امام بعدى من بيت مال المسلمين قال ابن بطال فان لم يفعل الامام ذلك فلا ثم عليه وروى البيهقي عن عمرو بن شعيب الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كفالة في حدود اسناده ضعيف وأبطل ابن حزم ضمان الوجه مطلقاً

كان في مال أوحده وعن عمر بن عبد العزيز في جوازہ آثار وهي حجة من
قال به يقول ابن حزم في احتجاجه ان كلفتموه بطلبه اذا غاب فهو تكليف
الحرج يقال عليه حرج دون حرج والانسان لا يتكلف ولا يكلف الا ما هو
في طاقته والا بطل انضمامه والالتزام من أجله والله أعلم وأحكم

(الشركة والوكالة)

روى أبو داود عن أبي هريرة رفعه قال الله أنا ثالث الشريكين ما لم يخن
أحدهما صاحبه وروى أحمد وأبو داود عن السائب بن أبي السائب
الخرزومي انه كان شريك رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة فجاءه
يوم الفتح فقال مرحبا بأخي وشريكي فالشركة حكم جاهلي وأقره الشرع
وروى النسائي عن ابن مسعود اشتركت أنا وعمار وسعد في ما نصيب
يوم بدر فبما سعد بأسيرين ولم نجني بشئ هذه شركة الابدان وقد ذهب
الى بطلانها الشافعي وأبو ثور لبنائهما على التمر وهو واضح والآخر من رواية
أبي عبيدة عن أبيه وهو لم يذكر فيه شيئا وروى أبو داود وصححه عن
جابر بن عبد الله أردت الخروج الى خير فأنت النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اذا أنت وكليل بخير فخذ منه خمسة عشر وسقا فان ابغى منك آية فضع
يدك على رقوته وروى الشيخان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث عمر على الصدقة فيه دليل على التوكيل وان بعث العمال لقبض
الزكاة بسنة نبوية والله الموفق

(الاقرار)

روى ابن حبان وصححه عن أبي ذر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
قل الحق ولو كان مرا وفي الحدود والقصاص أحاديث من هذا الباب

(العارية)

بتشديد الياء وتخفيفها ويقال عاره وهي أباحة المنفعة روى أحمد والاربعة
عن سمرة بن جندب رفعه على اليدما أخذت حتى تؤديه فهي مضمونة مطلقا
واليه ذهب ابن عباس والشافعي وأحمد واسحق وروى أبو داود
والترمذي رفعه أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك المعنى الأخير
حملة الجمهور على الاستحباب وهو المسمى بتمله الظفر والاصوب فيها قول
المالكية من قدر على شيء فله أخذه ان يكن غير عقوبة وأمن فتنة ورديلة
وجميع الفتن بين المسلمين انما تشور من هذه المسألة ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن يعلى بن أمية قال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتمك رسل فاعطهم ثلاثين درعا قلت
يا رسول الله أعارية مضمونة أو عارية مؤداة قال بل عارية مؤداة ان تؤدى
ان بقيت عندها ولا تضمن ان تلفت ففيه دليل على ان العارية لا تضمن
الا بالتضمن ويؤيده ما رواه أبو داود والنسائي والحاكم عن صفوان بن
أمية ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار منه درعا يوم خيبر فقال اغضب
يا محمد قال بل عارية مضمونة والله الموفق المعين

(الوديع)

روى ابن ماجه عن عمرو بن شعيب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
من أودع وديعة فليس عليه ضمان وفي أسنده المثنى بن الصباح وهو متروك
الا ان الاجماع وقع على انه لا ضمان على الوديع والله الموفق

(الغصب)

روى الشيخان عن سعيد بن زيد رفعه من اقتطع شبرا من أرض ظلما
طوقه الله أيام يوم القيامة من سبع أرضين فيه ان الارضين السبع متراكمة

لافتق بينها والا كفى ان يطوق التي غصبها لا نصبا لها وان من ملك أرضا ملك أسفلها الى تخوم الارض والجمهور انها تضمن بالنصب اذا تلقت لان ثبوت اليد استيلاء وان لم يكن نقل وروى البخارى والترمذى عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عند عائشة فأرسلت احدى أمهات المؤمنين بقصعة فيها طعام فضر بها عائشة يدها فكسرتها فضمها وجعل فيها الطعام وقال كلوا ثم وضع القصعة الصحيحة للرسول وجلس المكسورة فقبه ان من استهلك شيئا ضمن مثله مطلقا وهو للشافعي والكوفية وقلنا كالحنفية يضمن مثل المثل وقبعة المقوم قال ابن حزم انه ليس في تعليم الظلمة أكل أموال الناس أكثر من هذا فيقال للظالم خذ الأقمشة وفصلها ثيابا ولا تترك الأقيمة وهكذا فنقول له لا يقول هذا إلا أنت وأما الامة فبعد أجمعت على ما نهى آية ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن راض منكم وروى أبو داود وأحمد والترمذى عن رافع بن خديج رفعه من زرع في أرض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شيء وله ثلثته وحسنه الترمذى ونقله عن البخارى وهو قول مالك وأحمد واسحق وأكثر علماء المدينة وذهب الجمهور ان الزرع لصاحب البذر المأصوب وعليه أجره الارض والاصوب هو الاول كما ترى وروى أبو داود عن زجل من الصحابة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لعرق ظالم حق وروى الشيخان عن أبي بكره رفعه ان دباءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وهو اجماع وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الشفعة)

روى الشيخان عن جابر قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في مالهم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة وليسلم الشفعة في كل

شرك في أرض أور بع أو حائط لا يصلح أن يبيع حتى يعرض على شريكه
والطحاوي رجال ثقات قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شيء
أن كان عقار الأور بما أو متقولا وهو قول النعمان وثبت حديث التميم عن
ابن عباس مرسلا ومرفوعا والجمهور لا تثبت في المنقول وهل للشريك
الشفعة بعد أن يعرض عليه شريكه كما هو الواجب فيرد إلا كثر له ذلك وقال
الثوري وطائفة من أهل الحديث بل تسقط شفيعته واختاره ابن ذى
الشرفين ويشمل الحديث الشفعة في الإجارة وروى النسائي وصححه
ابن حبان جاز الدار أحق بالدار والبخاري عن أبي رافع رفعه الجار أحق
بصقبة الصقب محرقة القرب ففي الحديثين اثبات الشفعة بالجوار وهو
الاضوب وروى الأربعة وأحمد عن جابر ينظر بها وإن كان غائبا
وحدث الشفعة كل عقار أنكرته الأئمة في جملة أحاديث في الشفعة

(القراض)

أصله الإجماع روى مالك في الموطأ عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب
عن أبيه عن جده أنه عمل في مال لعثمان على أن يرجع بينهما وهو موقوف
صحيح وروى الدارقطني رجال ثقات عن حكيم بن حزام أنه كان إذا
أعطى رجلا مقارضة كان يشترط عليه أن لا يجعل ماله في كبد رطبة ولا
تحملة في بحر ولا تنزل به في بطن مسيل أن فعلت شيئا من ذلك فقد ضمنت
مالي القراض حكم جاهل أقره الإسلام لموضع الحاجة إليه والرقق بالناس
ويكون بمقد بين جائزى التصرف على مال نقد لا دينا في ذمة العامل عنده
الجمهور فإن خالف العامل شرط ما آله الحفظ ضمن أن تلف المال والألف العقد
باق أما إن خالف شرط ما آله التجارة فهو فضولي ويتوقف البيع على إجازة
مالك والله أعلم وأحكم

(المساقاة والاجارة)

روى الشيخان عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل أهل
 خيبر بشرط ما يخرج منها من تمر أو زرع وقال لهم تهرمكم على ذلك ما شئنا
 ولمسلم دفع اليهم نخل خيبر وأرضها على أن يعملوها من أمواليهم ولهم شطر
 ثمرها فيه صبة المساقاة والمزارعة وهو قول العمري وعلى وسائر فقهاء أهل
 الحديث وانهما يجوزان مجتمعتين وفي قوله تهرمكم ما شئنا دليل على الصبة
 وان كانت المدة مجهولة وهذا الحديث ناسخ لاحاديث النهى عن المزارعة
 قال الخطابي قد عقل المعنى ابن عباس وأنه ليس المراد بأحاديث النهى تحريم
 المزارعة بشرط ما يخرج من الأرض وانما أريد بذلك ان يتماخوا وان يرفق
 بعضهم ببعض اهـ وروى البخاري عن ابن عباس احتجهم النبي صلى الله
 عليه وسلم وأعطى الذي سحبه أجره ولو كان حراما لم يعطه واليه ذهب
 الجمهور وفيه جواز التداوى باخراج الدم وهو اجماع وروى مسلم
 عن أبي هريرة رفعه قال قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى
 بى ثم غدر ورجل باع حرا فأكل ثمنه ورجل استأجر أجرا ولم يعطه أجره
 وروى البخاري عن ابن عباس رفعه ان أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب
 الله كانت الاجرة على الرقية به أو تعليمه أو تلاوته أو هداؤه الى ميت
 وخلاف هذا قصور عن مدارك الشريعة وروى البيهقي من طريق أبي
 حنيفة موصولا عن أبي هريرة رفعه من استأجر أجرا فليسم له أجرته
 والله الموفق

(احياء الموات)

روى البخاري عن عروة عن عائشة رفعته من عمر أرضا ليست لاحد
 فهو أحق بها قال عروة وقضى به عمر في خلافه ولا يشترط في ذلك اذن

الامام عند الجمهور انما الشرطان لا يكون فيهما حق للغير ولو بكونها مري
 أو محتطاً لاهل قرية وروى البخارى عن ابن عباس ان الصمصم بن
 جثامة أخيره ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حى الا لله وارسوله وفى
 البخارى عن الزهرى تعليقا ان عمر حى الشرف والربذة زاد ابن أبى شيبه
 عن نافع عن ابن عمر لا بل الصدقة ولا يحى الامام لنفسه بل لساهاو للمسلمين
 وروى أحمد وابن ماجه عن ابن عباس رفعه لا ضرر ولا ضرار زاد البيهقى
 عن أبى سعيد رفعه من ضار ضاره الله ومن شاق شق الله عليه وروى أحمد
 عن ابن عباس رفعه الطريق الميثاء سبعة أذرع ويرفع الضرر عن الآبار
 والعيون والانهار بما تعطيه العادة فى رفعه وروى أبو داود والترمذى
 عن علقمة بن وائل عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم أقطعه أرضاً
 بحضرموت والاقطاع من التيمم لا من حق مسلم أو معاهد وروى أحمد
 وأبو داود برجال ثقات عن رجل من الصحابة قال غزوت مع النبي صلى الله
 عليه وسلم فسمعتة يقول الناس شركاء فى ثلاثة فى الكلا والماء والنار
 والله أعلم وأحكم

(الوقف)

أجازهم جل العلماء وقال الاقل لا يجوز أى لأنه لم تعرف له حقيقة ولا تثبت
 له طريقة ولذا أجاز النعمان بيعه وقول الاقل هو المتعين اليوم لا مور منها
 ان أهل المذاهب فرعوا فيه فتاريع خارجة عن حدود الشريعة ومنها انه
 اليوم عبت لان كل أحد يعرف ان الاوقاف اليوم عرضة للظلمة والنظار
 عليها وانها لا تجرى مجراها ولا تلم بشئ من قصد الواقف أصلاً ومنها انهم
 يقصدون بها حرمان الورثة فلذا يوقفون على البنين دون البنات ومع هذمه
 الاحوال والقصود فلا أظن مسلماً يقول بجوازه اليوم ومن أراد أن يجوز
 فضيلة الصدقة الجارية المبددة كورة فيمنار واه مسلم عن أبى هريرة رفعه اذا مات

ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح
يدعوه له فليتصدق ببيت من بيوته أو حائط من حوائطه ما دون الثلث
صدقة مثلاً على فقير أو طالب علم أو رجل صالح تحصل له هذه القضية على
أكل وجهه والله الموفق المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الهبة)

روى الشيخان عن النعمان بن بشير ان أباه أتى به النبي صلى الله عليه وسلم
فقال انى نحلته ابني هذا غلاماً كان لى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكل ولدك نحلته مثل هذا قال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فارجعه اتقوا الله واعدوا بين أولادكم وفي رواية لمسلم فأشهد على هذا
غيرى وفي رواية لا أشهد على جور التسوية ان تكون عطية الذكروا لاثنى
سواء لارواه البيهقي باسناد حسن عن ابن عباس رفعه سوا بين أولادكم
في العطية فلو كنت مفضلاً أحداً لفضلت النساء قالوا حديث دال على
وجوب المساواة بين الأولاد في الهبة وصرح به البخارى وهو قول الثورى
وأحمد واسحق وقالوا انها باطلة مع عدم المساواة وارتضاه السيد المحدث
المحقق المعروف بابن ذى الشرفين اليمنى وهو الحق وروى أحمد والاربعة
عن ابن عمر وابن عباس رفعاه لا يحل لرجل مسلم ان يعطى العطية ثم يرجع
فيها الا الوالد فيما يعطى ولده وهو مذهب الجماهير وقال النعمان يحل
الرجوع في الهبة دون الصدقة والهبة لذى رحم وحكم الام حكم الاب
عند الاكثر أما الزوجان فقال الزهرى رأيت القضاة يقولون المرأة فيما
وهبت لزوجها ولا يقولون الزوج فيما وهب لها وهو قولنا والى عدم
الرجوع من الجانبين مطلقاً ذهب الجمهور وهو الا صوب اليوم لان خداع
النساء غلب خداع الرجال في هذه الازمنة وروى البخارى عن عائشة
رفعتة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها وقال

الشافعي ان الهبة للثواب باطلة لاتتعقد لانه يبيع بثن مجهول وروى
الشيخان عن جابر رفعه العمرى لمن وهبت له ولا بنى داود والنسائي
لا ترقبوا ولا تعمروا فبن ارقب شيئا او اعمر شيئا فلورثته اه ارقب واعمر
بالبناء للمجهول والعمرى ان يقول اعمرتك هذا الحائط اى ابحتك لك مدة
عمرك ومعناها الرقبي لان كل واحد منهما يرقب موت صاحبه وهى
من أحكام الجاهلية الا ان الشرع امضاها ملكا تاما صحيحا لمن أعطيت له
لارجوع فيه بعد الموت كما نفهده الاحاديث ويتوجه الملك الى الرقبة كما قاله
الجمهور وهو الاصول وروى البخارى فى الادب وأبو يعلى باسناد
حسن عن أبى هريرة رفعه تهادوا تحابوا اى لان الهدية نافعة فى اصلاح
ذات البين وجلب المودات واتصال الاخوة فى الله تعالى وروى الشيخان
عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا نساء المسلمين لا تحقرن
جارة لجارتهن ولو فرسن شاة والله الموفق المعين

(اللقطة)

روى الشيخان عن أنس مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمر فى الطريق
فقال لولا خوفى انهما من الصدقة لا كلتها فيجوز أخذ الشيء الخفي الذى
يتسامح فيه ولا يجب التعريف به وفيه حث على الورع أيضا وروى
الشيخان عن زيد بن خالد الجهني جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فسأله عن اللقطة فقال اعرف عقاصها وكاءها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها
والافشأ بك بها قال فضالة الغنم قال هي لك أولا خيسك اول الذئب قال فضالة
الابل قال مالك ولها مع سقاؤها وحذاؤها رد الماء وتأكل الشجر حتى
يلتها ربها قوله والافشأ بك بها تفسيره ما فى رواية لمسلم ثم عرفها سنة
فان لم تعرف فاستنقها فان جاء طالبها يوما من الدهر فأدها اليه وهو قول
قهاء الامصار مالك والشافعي والثوري والاوزاعي وأما ضالة الغنم فقال

مالك هو والذئب فيها سواء وقال الجمهور يضمن قيمتها لصاحبها اذا أكلها
وروى الثرمذى عن ابن عمر رفعه اذا مر أحدكم بمخاط فليأكل كل ولا يتخذ
خبئة واستغربه أبو عيسى وهو بالاستغراب تحقيق فانه لا يحل مال امرئ
مسلم الا بطيب نفس منه قال القاضي أبو بكر وأهل المغرب لا تطيب أنفسهم
بذلك لما جيلوا عليه من الشح بخلاف أهل المشرق فانهم يأمرون القومة
على الحوائط والاموال باطعام من مرقت ذلك في زمانه وأما اليوم فقد
انعكست القضية بل اصطلحت على الشح جميع البرية الا ما شاء الله
ولا حول ولا قوة الا بالله وصلى الله وسلم على محمد وآله

(القضية)

روى الاربعة عن بريدة رفعه القضية ثلاثة رجل عرف الحق قضى به
فهو في الجنة ورجل عرف الحق فلم يقض به وجار في الحكم فهو في النار
ورجل لم يعرف الحق قضى للناس على جهل فهو في النار ففي الحديث
التهى عن تولية الجاهل القضاء فلا يولى الا عالم بالاحكام وأنا أرجو الله
تعالى ان من كان على بالله من السنة النبوية مقدار ما نضج منه هذا المؤلف
وكان عالما باللسان نحووا وبلاغة فهو العالم حقا بشرط ان يضم الى ذلك حفظا
من التقوى التي هي سبب نزل الروح الالهى على القلب بالعلوم الوهية
والانوار الربانية والافهميات هيئات وحكى لي عن بعض من تقلد الفتوى
ان قائلا قال له معذرا والله لم افعل هذا الفعل فقال له انا عاتبك على الماضي
وانت تخبرني عن المستقبل فهذا الرجل عرف ان المضارع مستقبل
ولم يعرف انه اذا دخلت عليه لم صرفته الى المضي ولا حول ولا قوة الا بالله
العلی العظيم وروى احمد والاربعة عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ولى القضاء فقد ذبح بغير سكين وروى البخارى عنه رفعه
انكم لتحرصون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فتم المرصعة

وبئست الفاطمة وروى مسلم عن ابى ذر قلت يا رسول الله ألا نستعملنى
قال انك ضعيف وانها امانة ويوم القيامة خزي وندامة الا من اخذها
يحكمها وأدى الذى عليه فيها وروى الشيخان عن أبى بكره رفعه لا يحكم
احد بين اثنين وهو غضبان وروى احمد وابوداود والترمذى عن على
برفعته اذا تناقضى اليك رجلان فلا تقض للاول حتى تسمع كلام الآخر
فسوف تدري كيف تقضى قال على رضى الله عنه فإزالت قاضيا بعد فان
مسكت الخصم او قال لا أقروا ولا انكر حكم عليه لانه متمرّد والحكم انما شرع
لقمع المتمردين فان كان المدعى عليه غائبا حكم عليه عند مالك والشافعى
وغيرهما لا تقدم من حديث هند وقال النعمان لا يحكم عليه وروى
الشيخان عن ام سلمة رفعته انكم تختصمون الى ولى بعضكم ان يكون
ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما اسمع منه فمن قطعت له من حق
أخيه شيئا فأتاه اقطع له قطعة من النار فينفذ حكم الحاكم ظاهرا وباطنا وهو قول
الجمهور وقال النعمان انه ينفذ ظاهرا وباطنا وهذا معدود من زلة رضى الله عنه
فلا تبسح عليه والاصح انه صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه الخطأ فى الاجتهاد
فى الاحكام وقيل يجوز ولا يقر عليه بلى ينه الله على ذلك ومثل النعمان
اذا أخطأ نهبه على ذلك اخوانه والله الموفق الهادى وروى ابن خزيمة
وابن حبان عن جابر رفعه كيف تقدس أمة لا يؤخذ من شديدهم لضعفهم
وروى ابن حبان والبيهقى عن عائشة رفعته يدعى بالقاضى العادل يوم
القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتمنى انه لم يقض بين اثنين فى تمرة وأضر
الناس على القاضى العدل خطاء السوء من الوكلاء والاعوان قال القاضى
أبو بكر بن العربي رفع الى فى ولا يبق القضاء قوم محاربون خرجوا الى رقعة
فاخذوا منها امرأة فساءلت من كان ابتلانى الله بهم من المفتين فقالوا ليسوا
بمحاربين لان الحراية فى الاموال لا الفروج فقلت لهم انها فى الفروج

أقبح فإن الحر يرضى بنهب ماله دون الزنا بزوجته أو ابنته ولو كانت عقوبة
غوق ماله كره الله تعالى لكانت في من يسلب الفروج وحسبكم من بلاء
صحبة الجهلاء مغرما في الفتيا والقضاء اهـ والحاصل ان الولايات
الشرعية قد صلب عليها صلاة الجنازة من قبل زمان القاضي الحافظ وسألت
بعض القضاة عندنا بالمدينة المنورة وكان من أهل الصرامة والميل الى
الاستقامة فقلت له كيف حالك في أحكامك فقال يا فلان والله مع صرامتي
هذه اني قد عجزت عن الحكم الا بالوجاهات ولا حول ولا قوة الا بالله
وروى البخاري عن أبي بكره رفعه لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وقالت
الحنفية يجوز توليتها الاحكام الا الحدود وذهب ابن جرير الى جواز توليتها
باطلاق والحديث يرد عليهم فان الناس يحيل بهم الى الفلاح غير معذورين
في التأخر عن أسبابه والسعي في جلبه واكتسابه وروى أبو داود
والترمذي عن أبي مريم الجهني عمرو بن مرة رفعه من ولاه الله شيئا من
أمر المسلمين فاحتجب عن حاجتهم وفقيرهم احتجب الله دون حاجته
زاد الطبراني رجال ثقات ومن كانت همته الدنيا حرم الله عليه جوارى
فاني بعثت بخراب الدنيا ولم أبعث بعمارها وروى أحمد والاربعة عن
أبي هريرة رفعه لعن الله الراشي والمرتشى في الحكم قال الشاذلي في العزية
قال ابن مسعود السحت الرشوة في كل شيء وقال أيضا هو أن يقضى الرجل
لاخيه حاجة فيهدى اليه هدية قلنا له يا أبا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك
الا الاخذ على الحكم فقال لا اخذ على الحكم كفر قال تعالى ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقال النعمان رضى الله عنه اذا ارتشى الحاكم
انعزل في الوقت وان لم ينعزل بطل كل حكم يحكم به بعد ذلك قال القرطبي
وهذا أى ما ذكره النعمان لا يجوز ان يختلف فيه ان شاء الله تعالى اهـ
كلام الشاذلي والامريكا ذكر القرطبي اتفاق لكن هذا كله في المرتزق من

بيت المال أما غيره فتجوز له أجره مثله فقط لو لم يكن حاكما والله الموفق
 الهادي وروى أبو داود عن عبد الله بن الزبير قضي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن الخصمين يقعدان بين يدي الحاكم

(الشهادات)

روى مسلم عن زيد بن خالد الجهني رفعه ألا أخبركم بخير الشهداء الذي يأتي
 بشهادته قبل أن يسأله وهذا في شهادة لا يعلمها صاحب الدعوى فيأتي
 إليه ويخبره بها كما قاله يحيى بن سعيد الأنصاري وما رواه الشيخان عن
 عمران رفعه خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يكون قوم
 يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤمنون وينذرون ولا يفون
 ويظهر فيهم السمن فعتاه شهادة الزور حكاه أبو عيسى عن بعض أهل
 العلم أو الشهادة على قوم بأنهم من أهل النار وعلى قوم بأنهم من أهل الجنة كما
 يفعله بعض أهل الأهواء قال المجد القرن مائة على الأصح لقوله صلى الله
 عليه وسلم لغلام عشرين فعاش مائة سنة اه قال الجمهور والتفضيل
 بالنظر إلى كل فرد فرد وقال أبو عمر بل بالنسبة إلى المجموع وإلّا لا صوب
 قول الجمهور بالنظر إلى الصحابة وقول أبي عمر بالنظر إلى القرنين بعدهم
 أو الثلاثة وهذا المترجي هو مفاد الأحاديث وروى أحمد وأبو داود عن
 ابن عمر رفعه لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذئب غمر على أخيه ولا
 شهادة القانع لأهل البيت الغمر الحقد وزنا ومعنى والقانع هو خادم أهل
 البيت والحديث ضعفه عبد الحق وقال البيهقي لا يصح من هذا شيء اه
 يعني فالمشترط العدالة كما في الآية الكريمة قال الجمهور هي ملكة تمنع
 اقتراف الكبائر وصغائر الخمسة كسرقة لقمة والردائل المباحة كبول بطريق
 والأصوب ما قاله محدث عصره الامام ابن ذى الشرفين أن العدل هو من
 غلب خيره على شره ولم يجرب عليه اعتياد الكذب اه وروى أبو داود

عن أبي هريرة رفعه لا يجوز شهادة بدوى على صاحب قرية قال مالك لمافية من الجفاء في الدين وذهب الاكثر الى قبول شهادتهم لقبوله صلى الله عليه وسلم شهادة الاعرابى على هلال رمضان وروى مسلم وأبو داود والنسائى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى يمين وشاهد قال أبو عمر لا مطعن فى اسناده وروى مثله أبو داود والترمذى عن أبي هريرة وصححه ابن حبان وبه قال مالك والفقهاء السبعة والجاهير من الصحابة والتابعين وذلك فى الاموال كما قاله عمرو بن دينار راويه عن ابن عباس وقيل لا يخرج عنه الا الحدود والقصاص لانهما لا يثبتان بذلك اجماعا وقال النعمان وأصحابه لا يقضى الا بالشهود فقط ولعل الاصول ان ذلك موكل الى احوال الشاهدين والخالفين فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من شهد له خزيمة كفاه نظرا الى حاله وبعده عن التهم والامر صعب فلا تغتر

(الدعاوى واليمينات)

روى البيهقى باسناد صحيح عن ابن عباس رفعه لو يعطى الناس بدعواهم لادعى قوم دماء رجال وأموالهم لكن البيئة على المدعى واليمين على من أنكر وأصله فى الصحيحين واليه ذهب سلف الامة وخلفها وروى البخارى عن أبي هريرة رفعه انه عرض على قوم اليمين فأسرعوا فأمر أن يسهم بينهم أيهم يحلف وروى الشيخان عن الاشعث رفعه من حلف على يمين هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وروى أحمد وأبو داود عن أبي موسى ان رجلاين اختصما فى دابة ولا بيئة لهما فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم انها بينهما نصفين وبه قال الثورى وأهل الراى فى ما اذا كانت بيد أحدهما أيضا وروى أحمد وأبو داود والنسائى عن جابر رفعه من حلف على منبرى هذا يمين آتية تبوأ مقعده من النار وهو قول الجمهور انه يجب التغليط بالمكان والزمان وقال الحنفية والحنابلة لا يجب على الخائف

الاجابة الى ذلك وروى الدارقطني عن جابر ان رجلين اختصما في ناقة قال كل واحد منهما نتجت عندي وأقام بينة فقضى بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن هي في يده وبه قال مالك والشافعي وهو الاصحوب وعن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم رد اليمين على طالب الحق اى المدعى اذا نكل المدعى عليه وروى الشيخان عن عائشة قول مجزى المدعى في زيد واسامة وقد غطيا رؤسهما بقطيعة وبدت اقدامهما ان هذه الاقدام بعضها من بعض واستبشار النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فتعتبر القيافة في ثبوت النسب وهو قول مالك والشافعي والجمهور والاصح الاكتفاء بواحد كما في الحديث ونسب اسامة ثابت على كل حال بالفراس وان كان اسود لسواد أمه ام أيمن بركة الحبشية وفي الموطن ان عمر كان يلبط أولاد الجاهلية عن ادعاهم في الاسلام بالقيافة اى حيث لا فراس وصلى الله وسلم على محمد وآله

(الجنایات والحدود)

روى الشيخان عن ابن مسعود رفعه لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والمفارق لدينه التارك للجماعة ويتناول هذا الخوارج اذا قاتلوا وأفسدوا وروى أبو داود والنسائي عن عائشة رفعته بلفظ ورجل يخرج من الاسلام فيحارب الله ورسوله فيقتل أو يصاب أو ينفي من الارض وظاهر الحديث والآية ان الامام مخير في المحارب بين هذه العقوبات وروى الشيخان عن ابن مسعود رفعه أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء وروى أحمد والاربعاء عن سمرة رفعه من قتل عبده قتلناه ومن جدد جددناه وبه قال النخعي انه يقتل الحر بالعبد مطلقا وقال النعمان الا اذا كان سيده والاصوب قول الثلاثة انه لا يقتل الحر بالعبد مطلقا لقوله تعالى الحر بالحر

فيما كتب علينا وأما قوله النفس بالنفس فهو مما كتب في التوراة على
 أهلها وشريعتنا جاءت بالتخفيف ووضع الاثقال وروى أحمد والترمذي
 وابن ماجه وصححه ابن الجارود عن عمر رفته لا يقاد الوالد بالولد قال أبو
 عيسى فيه اضطراب والعمل عليه عند أهل العلم اه وروى البخارى
 عن أبي جحيفة رضى الله عنه قلت لعل هل عندكم شئ من الوحي غير القرآن
 قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا فهم يعطيه الله تعالى رجلا في القرآن
 وما في هذه الصحيفة قلت وما بها قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل
 مسلم بكافر قال تزعمه الشيعة من ان عليا عنده جانب من الوحي غير القرآن
 والسنة من تكذباتهم التي رجس جرتهم الى المروق من الدين وكون المسلم
 لا يقتل بالكافر قودا هو مذهب الجاهيل وروى الشيخان عن أنس بن
 مالك ان جارية وجدت قد رضى رأسها بين حجرين فسألوها من صنع بك
 هذا أفلان أفلان حتى ذكروا يهوديا فأومأت برأسها فأخذ اليهودي فأقر
 فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرض رأسه بين حجرين فيجب
 القصاص بالمثل وبه قال مالك والشافعي ومحمد وهو الاصحوب ويقتل
 الرجل بالمرأة واليه ذهب الاكثر ويكون القود مثل ما يقتل به وهو مذهب
 الجمهور وحديث لا قود الا بالسيف قال ابن عدى طرقة كلها ضعيفة ولا
 شبه عمد عند مالك والليث والحديث الوارد بذلك قال ابن كثير في اسناده
 اختلاف كثير اه والاصل عدم اعتبار الاكلة فكل ما أزهق الروح
 أوجب القصاص والقاتل بالواط او السحر يثب حتى يموت بل في
 الحديث حد الساحر ضربة بالسيف كما يأتى وروى أحمد والدارقطني
 عن عمرو بن شعيب ان رجلين طعن رجلان في ركبته فجاء الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال حتى تبرأتم جاء اليه فقال اقدنى فأقاده ثم جاءه
 فقال يا رسول الله عرجت فقال قد نهيتك فعصيتنى ثم نهى ان يقتص من

جرح حتى يبرأ صاحبه أى خوفا من السراية الى النفس او عثل في الجسم
وروى مالك في الموطا بسنده الى أبي هريرة ان امرأتين من هذيل رميت
احدهما الاخرى فطرحت جثتها ففرض فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم بغرة عبد اوليدة روى ان الرمي كان بحجر وروى بممود فسطاط
وروى بسطح أى بعود يرقق به الخبز فترك مالك كل ذلك لا يضطربه
وزاد الشيخان ثم ان المرأة التى قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان ميراثها البنين ووزوجها وان العقل على عصبتها من
رواته الليث عن ابن شهاب قال أبو عمر لم يذكروا مالك قتل المرأة كما فيه من
الاختلاف والاضطراب بين أهل النقل والفقهاء من الصحابة والتابعين
فمن بعدهم أى رواية فقتلتها وجثتها فحدث شبه العمدة فيه اختلاف كثير كما
تقدم وحديث المرأتين فيه اختلاف كثير فى المتن فاقصر مالك منه على ما عليه
الفتوى وعمل أهل المدينة وهو انه لا شبه عمدة وقد تقرر فى الاصول ان عمل
أهل المدينة من المرجحات عند الاختلاف والاضطراب والله أعلم وأحكم
فقول مالك والليث ان القتل عمد أو خطأ فقط هو الاصبوب لان الضرب
بالسوط والعضيب الرقيق كثير ما يقتل اما بحسب قوة الضارب واما
بحسب ضعف بنية المضروب ومن الاول ان بعض الامراء الانجاد قتل
أسدا بسوط فقال فيه المتن القصيدة المشهورة ومنها

أجبدل الاسد الهزبر بسوطه * لمن اتخذت حسامك المصقولا

بل ذكر الاخباريون ان المعتصم ضرب أسدا بنمرقة فأدخل رأسه فى جوفه
ويتضح فى الطرف الثانى ان يقال ان ضعف البنية تقتله هذه الاشياء بمشاركته
ضعف بنيته والحامل التى قد تم خالق جثتها فى غاية الضعف من البنية فلذا
قضى فيها بالعقل فدل حديث الصحيحين وينظر اليه من قول خليل وهل
يقتص من شريك سبع أو جرح نفسه او جرحى أو مرض بعد الجرح أو عليه

نصف الدية قولان ثانی الشقین ویلغو اعتراض ابن مرزوق علی خلیل
 بلاهین والله الموفق الهادی وروی الشیخان حدیث الریبع بنت النضر
 انها كسرت نيسة جارية فطلب أهلها القصاص فأبى أنس بن النضر فقال
 صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصاص ثم إن القوم رضوا فها قال
 أبوداود قلت لأحمد كيف القصاص في كسر السن قال تبرد وروی أبوداود
 والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس رفعه من قتل في عمياء أو رميا فعليه عقل
 الخطا ومن قتل عمدا فهو قود ومن حال دونه فعليه لعنة الله الطرف الاول
 فيه اجمال فلذا قال مالك انه هدر والطرف الثاني يفيدان الواجب في العمد
 هو القود وهو قول النعمان وهو الا صوب اى الا أن رضی الجاني بدفع الدية
 وروی الدارقطني بإسناد على شرط مسلم عن ابن عمر رفعه اذا أمسك
 رجل رجلا وقتله الآخر قتل القاتل وحبس المسك هذا اذا عرف
 ذامن ذا أما مارواه البخاری عن ابن عمر انه قال قتل غلام غيلة فقال عمر
 لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم به فهو عند عدم معرفة المسك من القاتل
 والمسألة مزلّة قدم وحديث انه صلى الله عليه وسلم قتل مسلما بعهاد وقال
 أنا أولى من وفي بذمته رواه عبد الرزاق عن عبد الرحمن بن الیلمانی مرسل
 وابن الیلمانی ضعفه جماعة وحديثه مرسل ومخالف وفي سنده ابراهيم
 ابن محمد بن أبی لیلى ضعيف ووصله الدارقطني عن ابن عمر بسندواه
 ومع هذا فقد قال به النعمان رضی الله عنه والا صوب أن يحمل علی ان هذا
 المسلم كان من الدعار الذين لا یقون علی أحد مسلما كان أو كافرا والله
 الموفق المعین وصلى الله وسلم علی محمد وآله

(الديات)

روی أحمد وأبوداود فی المراسیل والنسائي وابن خزيمة عن أبی بكر بن
 محمد بن حزم عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل

الذين من اعتبط مؤمنا قتلا على ينسنة فانه قود الا أن يرضى أولياء المقتول وان
 في النفس الدية مائة من الابل وفي الانف اذا أوعب جددعه بالدية
 وفي اللسان الدية وفي الشفتين الدية وفي الذكر الدية وفي
 البيضتين الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وفي الرجل الواحدة
 نصف الدية وفي المأومة ثلث الدية وفي الجائفة ثلث الدية وفي المتقلة خمس
 عشرة من الابل وفي الموضحة خمس وعلى أهل الذهب ألف دينار قال
 العقيلي حديث ثابت محفوظ وقال أبو عمر شهرة هذا الكتاب وتلقى
 الناس له بالقبول تغنيه عن الاسناد ومثله لابن كثير فالابل أصل على أهلها
 وفي حديث أبي داود والنسائي انه صلى الله عليه وسلم كان يقوم دية الخطأ
 على أهل القرى على أثمان الابل تارة أربع مائة دينار وتارة ثمانمائة
 وروى أبو داود عن عطاء أرسله قضى على أهل الابل مائة وعلى أهل البقر
 مائتين وعلى أهل الشاة ألفى شاة وعلى أهل الخيل مائتى حيلة وعلى أهل
 التمتع قدر امته لم يحفظه ابن اسحق وهذا يدل على تسهيل الامر والمساهلة
 في الدية هي التي جرى بها العرف اليوم وأصله ان المقتول قد يكون هو الظالم
 ولتناسي الاحكام الشرعية وقد ان القومة بامضائها فأولياء المقتول خوفا
 من حقوق المعرفة لا يقبلون عذرا فجعل ذلك كالتطبيب لانفسهم عن مقتولهم
 الظالم في الحقيقة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وابواب الانف
 جددعه من القصبه العظم المقدر من الحاجبين فان قطع من المارن وهو
 ما لان منه فدية أيضا كما رواه الشافعي عن طاوس عن كتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عندهم واذا قطع من اللسان ما يبطل بعض الحروف
 فخصته بعدد الحروف المبطله وفي الشفة الدية عند مالك والاكثر ان في ذكر
 العينين والغصصى حكومة والصلب من الكاهل الى عجب الذنب فان ذهب
 المني أيضا فدينان وفي عين الاور عند مالك وأحمد وجماعة من الصحابة

الدية وروى البيهقي عن زيد بن ثابت ان في الهاشمة عشرة من الابل وروى عبد الله بن أحد ان عمر قضى في رجل ضرب فذهب سمعه وبصره وعقله ونكاحه بأربع ديات وروى الدارقطني عن ابن مسعود رفعه دية الخطأ أخصاس عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعند الاربعة وعشرون بنتي مخاض واسناد الاول أقوى وعليه قول خليل وربعت في العمد بحذف ابن اللبون وروى ابن حبان عن ابن عمر رفعه ان أعتى الناس على الله ثلاثة من قتل في حرم أو غير قاتله أول ذحل الجاهلية بفتح الذال الثار وروى البخاري عن ابن عباس رفعه هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام ولا يداود والترمذي من حديثه الضرس والثنية سواء وروى الدارقطني عن عمرو بن شعيب الخ رفعه من تطيب غير معروف بالطب فأصاب نفسا فادونها فوضامن ومثله لابن داود والنسائي قال الخطابي لا أعلم خلافا ان المعالج اذا تصدى فشوهه من فعله التلف ضمن الدية ويستقط عنه القود لانه لا يعالج الا باذن المريض وجناية الطيب على عاقلته في قول عامتهم اه وروى أحمد والاربعة عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين والنسائي وعقل المرأة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث من دينها وصححه ابن خزيمة قال الخطابي ليس في دية أهل الكتاب شيء أبين من هذا وهو قول مالك واحمد وابن شبرمة والى ان المرأة تعاقل الرجل الى الثلث من دينها ذهب الجمهور منهم فقهاء المدينة السبعة والحديث معهم وروى الاربعة عن ابن عباس جعل النبي صلى الله عليه وسلم اثني عشر ألفا اي درهما وصله عكرمة مرة وأرسله مرارا والى هذا ذهب أكثر العلماء وقال أهل العراق انها عشرة آلاف وروى أبو داود والنسائي عن أبي رزمة رفاعة بن يثرب أنبت النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى ابني قتال من هذا قتلت ابني واستشهد به قال أما انه لا يجنى عليك ولا يجنى

عليه وهذا اجماع وحمل العاقلة الدية في الخطأ من باب التعاون حيث ان الجاني كلاجاني من جهة عدم التقصد

(القسامة)

قال في ضياع الخلوم هي الايمان تقسم على خمسين رجلا من أهل بلدة وجد فيها قاتل لا يعلم قاتله ولا يدعى أولياؤه على معين فيها حديث التيمن أنحلفون وتستحقون دم صاحبكم قالوا الا قال فتحلف لكم يهود قالوا ليسوا مسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده فبعث اليهم مائة ناقة وروى مسلم عن رجل من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر القسامة على ما كانت عليه في الجاهلية وقضى بها بين ناس من الانصار في قاتل ادعوه على اليهود والحاصل ان القسامة على ما كانت عليه في الجاهلية يحلف من قام بهم اللوث خمسين يمينا فان نكلوا لزمتهم الدية فان التبس فن بيت المال وحقيقة اللوث شبهة يغلب على الظن الحكم بها والله الموفق المعين

(البغي)

روى مسلم عن أم سلمة رفعتة يقتل عمارا الفئة الباغية قال ابن عبد البر هو متواتر ومن أصح الحديث وروى الزار والحاكم عن ابن عمر رفعه هل تدري يا ابن أم عبد كيف حكم الله في من بغي من هذه الامة لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيثها والصحيح انه موقوف على علي وفي رواية انه قال لكم المعسكر وما حوى والاكثر والاقوى طريقا عن علي ما تقدم مسألة انه صلت بغاة عن قاتل من غيرهم فديته على القرين وروى مسلم عن عرفة بن شرح رفعه من أناكم وأمركم جميع يربدان يفرق جماعتكم فاقتلوه والامر لله من قبل ومن بعد

(قتل الصائل والمرتد)

روى البخارى وأصحاب السنن مرفوعاً عن قتل دون ماله فهو شهيد زاد
 الثلاثة ومن قتل دون أهله فهو شهيد قال ابن المنذر قال الرجل عند أهل العلم
 ان يدفع عما ذكر بدون تفصيل الا السلطان في أخذ المال لا تار الواردة
 في الصبر على جوره وروى الشيخان عن عمران بن حصين ان رجلين
 عض أحدهما يد الآخر فزاع العضوض يده فأندرتية العاض فأهدرها
 النبي صلى الله عليه وسلم فالجناية الحاصلة لدفع الضرر تهدر وعليه الجمهور
 بل لو جرحه العضوض في محل آخر من يده فلا شيء وروى عن أنس بن مالك
 رفعه لو ان رجلاً اطاع عليك بغير إذن خذفته فقتل عينه لم يكن عليك جناح
 ومثله ما اذا نظر من سطح بيته أو المؤذن من المأذنة فتهدم الصومع المعورة
 والغرف المعللة اذا كانت محدثة وروى أحمد وأبو داود والنسائي وصححه
 ابن حبان عن الربيع بن عازب رفعه حفظ الحوائط بالنهار على أهلها وعلى
 أهل المسكن ما أصابت بالليل واليه ذهب مالك والشافعي للحديث والآية
 وهو الصواب الذي لا محيص عنه وروى الشيخان عن معاذ بن جبل
 أسلم ثم يهود انه يقتل قضاء الله ورسوله فأمر به قتل ولا يداود كان قد
 استتيب قبل ذلك والى وجوب الاستتابة ذهب الجمهور لهذه الرواية وله في
 رواية أخرى فدعا أبو موسى عشرين ليلة وجاء معاذ فدعا فأبى فضرب عنقه
 فلا بد من الاستتابة بقدر إزالة الشبهة وروى البخارى عن ابن عباس رفعه
 من بدل دينه فاقتلوه هو عام للمرأة واليه ذهب الجمهور وعليه يدل حديث
 معاذ الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له لما بعثته الى اليمن أيما امرأة
 ارتدت عن الاسلام فادعها فان عادت والا فاضرب عنقها والا صوب
 ان المراد تبديل الاسلام بالكفر لا النصرانية باليهودية أيضاً كما زعم
 الشافعية وروى أبو داود عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم أهدر

دمام ولد قتلها سيدها لسم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان نهاها فيقتل
 سباب النبي صلى الله عليه وسلم كان مسلما او من اهل العهد الا ان يشتم هذا
 هو الا صوب والله الموفق المعين

(الزنا)

روى مسلم عن عبادة بن الصامت رفعه خذ واعنى خذ واعنى قد جعل الله
 لمن سبيل البكر بالبكر جلد مائة وقضى سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم
 وفيه ما حديث العسيف واغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها
 وقال مالك والاوزاعي ان المرأة لا تقرب وقال مالك في الرقيق كذلك واما
 الجمع بين الجلد والرجم للثيب كما يفيد حديث عبادة فهو الا صوب وبقية
 الاحاديث لا تنافيه وأخرج البخاري عن علي جلدتها بكتاب الله ورجمها
 بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واضح واعتراف ما عرأر بع مرات
 كما في حديثه لا يدل على شرطية ذلك بل يكفي الاعتراف مرة واحدة كما لا مالك
 والشافعي وهو الا صوب نعم يجب استفسار الامام عن الامور التي لا توجب
 حدا كقوله صلى الله عليه وسلم لما عرأرمت خمر العلك قبلت أو غمزت وقول
 علي للمرأة لعلك مكرهة أو أتيت نائمة وروى الشيخان عن عمر انه خطب
 فقال ان الله بعث محمدا بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية
 الرجم قرأناها ووعقناها فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا
 بعده وان الرجم حق في كتاب الله على الزاني المحصن اذا قامت البينة او كان
 الحبل او الاعتراف قوله او كان الحبل به قال مالك وأصحابه وقال النعمان
 والشافعي لا يثبت الحد بمجرد الحبل ولعله الا صوب ان شاء الله تعالى
 ولا حظ مالك وعمر رضي الله عنه ان المغصوبة والنائمة لا يسكتان عن الواقعة
 غالبا وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه اذا زنت أمة أحدكم فبين زناها
 فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت فكذلك ثم ان زنت الثالثة فبين

زناها فليبعها ولو يجل من شعرو تبين زناها بالشهادة وتقام لدى الخاكم عند
الاكثر وظاهر الامر وجوب البيع وهو قول داود والجمهور على الاستحباب
وانما تحدا أحصنت ام لا وذهب جمع الى انه لا يحد الا من أحصن وهو قول ابن
عباس وصرح الآية ثم ظاهر الحديث ان للسيد اقامة حد السرقة والشرب
ويؤيده ما رواه أبو داود عن علي رفعه أقيموا الحد ود على ما ملكت أيما نكم
وهو في مسلم موقوف على علي فاقامة الحد ومطلقا الى السيد وبه قال اثنا
عشر من الصحابة فقول الطحاوي كان أبو عبد الله رجل من الصحابة
يقول الزكاة والحدود والنفى والجمعة الى السلطان ولا نعلم له مخالفا من
الصحابة مردود بعلمت والحكم مستحب عند الجمهور حتى على الامة
المزوجة فغدها الى سيدها وروى مسلم عن عمران بن حصين ان امرأة من
جهينة أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت يا نبي الله
أصبت حدا فأقمه علي قد عا وليها فقال احسن اليها فاذا وضعت فاتتني بها
ففعل فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشدت ثيابا عليها ثم أمر
بها فرجمت ثم صلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر تصلي عليها
يا رسول الله وقد زنت فقال قد تابت توبة لو قسمت بين أهل المدينة
لو سعتهم وهل توبة أفضل من أن جادت بنفسها لله تعالى وفي رواية له انها
رجمت بعد ان قطعت ولدها فظا هره انه يصلي على العصاة وهو قول الجمهور
وان التوبة لا تسقط الحد وهو قولهم أيضا الا المحارب اذا تاب قبل القدرة
عليه عندهم أيضا وروى الشيخان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم
يهوديا ويهودية زنيا وهو مذهب الجمهور ان الحد يقام على الكافر وقولنا
كعظم الخنفة باشتراط الاسلام وانه المراد بالاحصان وروى أحمد
والنسائي عن سعيد بن سعد بن عبادة كان بين أياتنا روي مجمل ضعيف
فخبت بأمة من امائمهم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

أضر بوه حنيفة فقالوا يا رسول الله انه أضعف من ذلك فقال خذوا عثكالا فيه مائة شمر اخ ثم أضر بوه به ضربة واحدة ففعلوا واليه ذهب الجمهور وروى أحمد والاربعة عن ابن عباس رفعه من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به ومن وجدتموه على بهيمة فاقتلوه والبهيمة ورجاله موتفون وفيه اختلاف وقول مالك في الاولى ما أفاده الحديث وفي الثانية انه يعزروا طي البهيمة فقط ولا تقتل وبه قال أحمد وروى البخاري عن ابن عباس لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المختئين من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم والمراد من تخلف بذلك لا ما كان له ذلك جبلة وروى البيهقي عن علي ادرؤ الحدود بالشبهات ورفعها ابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ ادفعوا الحدود ما وجدتم اياها مدفعا وأخرجه الحافظ في التلخيص بعدة روايات موقوفة صحيح بعضها فيعتضد المرفوع بها وروى مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها فمن ألم بشيء منها فليستتر يستتر الله وليتب الى الله فانه من يبدى لنا صفحته نقيم عليه كتاب الله عز وجل ومراسيل الموطأ حكم لها أبو عيسى في جامعها في الصحة والحديث رواه أيضا الحاكم عن ابن عمر رفعه والله الموفق

(القذف)

هو الرمي بوطء بوجب الحد على المقتوف روى أحمد والاربعة عن عائشة قالت لما نزل عذري قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وذكر ذلك وتلى القرآن فلما نزل أمر برجلين وامرأة فضربوا الحد وروى مالك والثوري في جامعهم عن عبد الله بن عامر قارئ الشام قال لقد أدركت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم فلم أرهم يضربون المملوك في القذف الا ربعين وهو قول الجمهور وقال الاوزاعي وداود لا ينصف حد العبد على القذف

لعموم الآية والصحابة أدري بطاوى التنزيل ومطآن التأويل وروى الشيخان عن أبي هريرة رفعه من قذف مملوكه أقيم عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كإقال فلا يحذف مملوكه إجماعاً فإن قذفه غير ماله فكذلك وقال مالك وداود إلا أم الولد فإنه يحذف قذفها الاجنبى وصح ذلك عن ابن عمر والله الموفق المعين

(السرقه)

روى الشيخان عن عائشة رفعته لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعداً وفي رواية لا حدم عنها اقطعوا في ربع دينار ولا تقطعوا في ما هو أدنى من ذلك وقال الثوري وذووه لا قطع الا في عشرة دراهم فأكثر والاول أصبح دليلاً وعليه فهل الا اعتبار ربع الدينار أو الثلاثة الدراهم قال بالاول الشافعي وبالثاني مالك وأحمد ويؤيده ما بعده وروى الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع في بجن ثلثة دراهم وذلك اذا كان صرف ربع الدينار درهمين مثلاً وروى الشيخان عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا سامة أنشفع في حدم من حدود الله إنما أهلكت من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وسلم أيضاً عنها كانت امرأة تستعير المتاع وتحجده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فلا يشفع في الحد اذا بلغ الامام أخرج أبو داود عن عمرو بن شعيب الخ رفعه تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب وهو إجماع وأما جاحد العارية فالحد مخرج بقطعه وهو مذهب أحمد واسحق وداود وقال الجمهور الجاحد خائن وقد روى أحمد والاربعة وصححه الترمذى عن جابر رفعه ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع وذهب أحمد واسحق الى عدم اشتراط الحرز وقال الجمهور باشتراطه قال ابن بطال الحرز مأخوذ من مفهوم السرقة لغة

وروى أحمد والأربعة عن رافع بن خديج رفعه لا قطع في غر ولا كثر
 الثمر الرطب والعنب وغيرهما ويا سها والكثير الجار واليه ذهب النعمان
 فقال لا قطع في طعام ولا في مأأصله مباح كالصيد والخطب والحشيش وقال
 الجمهور يقطع في كل محرر بإقيا على أصله أوجدوا الحديث بأن عادة
 أهل المدينة عدم احراز حوائطها قاله الشافعي والاولى في التأويل انه لا قطع
 فيما جرت العادة بأخذه مما لا تبلغ قيمته ثلاثة دراهم والا ضاعت أموال
 الناس وفي الحديث الصحيح لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب نفس منه
 فقول الجمهور هو الا صوب وروى أحمد وابوداود والنسائي برجال
 ثقات عن أبي أمية المخزومي أني رسول الله صلى الله عليه وسلم بانص قد
 اعترف اعترافا ولم يوجد معه متاع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما أخالك سرت قال بلى فأعاد عليه مرتين أو ثلاثا فأمر به فقطع وأخرجه
 الخاكم عن أبي هريرة وقال فيه اذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه الحسم الكي
 بالنار لتندأ أفواه العروق وأجرة القاطع والحاسم من بيت المال وروى
 أبوداود والنسائي عن عبد الله بن عمرو رفعه سئل عن الثمر المعلق فقال
 من أصاب بفيه من ذى حاجة غير متخذ خبنة فلا شيء عليه ومن خرج بشيء
 منه فعليه الغرامة والعقوبة ومن خرج بشيء منه بعد أن يؤويه الجرين فبلغ
 ثمن الجن فعليه القطع وأخرج البيهقي تفسير الغرامة والعقوبة بانها غرامة
 مثله وجلدات نكال والقطع لقوائمه الاربع من خلاف اليمن في السرقة
 الاولى وهكذا قالت الحنفية يحبس في الثالثة مخددا والنص مع القول الاول
 وهو مالك والشافعي رواه الدارقطني من حديث أبي هريرة وفي استناذه
 الواقدي وهو نكسة على الا صوب وما للحنفية هو قول علي وهو ظاهر القرآن
 وروى أبوداود والنسائي واستنكره عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال اقتلوه قيل يا رسول الله انما سرق قال اقطعوه ثم جئ

يه الثانية والثالثة والرابعة كذلك ثم جى عبه الخامسة فقال اقلوه قال جابر
 فانطلقا به فقتلناه ثم اجترأنا فألقيناه في بئر ورمىنا عليه الحجارة وفعه الحديث
 ان المعروف بالدعارة والشر المأبوس من رجوعه الى الخير يقتل من أول مرة
 وذلك موافق للقواعد الشرعية والاحاديث المسلمة المرضية وان قال
 الترمذى ان هذا الحديث لم يعمل به أحد وقال الشافعى انه منسوخ فن
 مباني الفقه المسلمة ان الضرر يزال والعراق اليوم محاربون وذلك معروف
 لدى كل أحد في هذه الازمنة وقطع السارق من مفصل الكف والقدم
 وروى الترمذى عن عائشة رفعت من دعا على من ظلمه فقد انتصر واختلف
 في التحليل من الظلامة فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عرض ولا مال
 وكان سليمان بن يسار وابن مسيرين يحلان منهما ورأى مالك التحليل
 من العرض دون المال وخير الامور أبسطها ولعل الخلاف لفظي فقط
 والله الموفق المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(حد الشرب وبيان المسكر)

روى الشيخان عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب
 الخمر فجلده بحجر يدتين نحو أربعين قال وفعله أبو بكر فلما كان عمر استشار
 الناس فقال عبيد الرحمن بن عوف أخف الحد ودعنا نؤن فأمر به عمر الخمر
 عصير العنب اذا غلا وقذف بالزبد وتطلق على ما هو أعم من ذلك من كل
 حائض مسكر وهل هذا الاطلاق حقيقة وهو الصواب لانها حُرمت
 وما بالمدينة الا للضيخ والنيذ قال الخطابي زعم قوم ان العرب لا تعرف
 الخمر الا من العنب مع ان الصحابة الذين سموها غير المتخذ من العنب هم
 عرب فصحاء اولم يكن هذا الاسم صحيحا ما أطلقوه وهذا هو الحق
 فلا يشوش عليك كلام المتفقهة وأجمعوا على الاكتفاء في الجلد بالجريدة
 والنعال وأطراف الثياب والاصح جوازه بالسوط وبالثمانين قال الثلاثة

والشافعي في أحد أقواله ومشهوره يجلد أربعين وهو حكمة صلى الله عليه وسلم
 والمعمري وابن عوف تابع للسياسة وروى مسلم أن رجلاً شهد على الوليد
 أنه شرب الخمر وشهد آخر أنه رأى يتقايها فقال عثمان أنه لم يتقايها حتى
 شربها وبه قال مالك وموافقه وهو الأصوب أن من تقايها الخمر حده
 وقال الشافعي لا يحسد لاحتمال أنه شربها مكرها أو غير ذلك من الاعتذار
 وروى أحمد والأربعة عن معاوية رفعه أنه جيء بشارب في الرابعة فقال
 اضربوا عنقه واليه ذهب الظاهرية وذكر الترمذي أنه لم يعمل به أحد
 وروى أبو داود عن قبيصة بن ذؤيب رفعه ثم أتى بأخر في الرابعة فجلده
 ورفع القتل عن الناس فكانت رخصة إلا أن قوله فكانت
 رخصة يدل على أن الأول عزيمة فلا يهمل ذلك في محله وما جراً للناس
 على المعاصي التي هي يريد الكفر الإهمال مثل هذه الأحاديث في الدعار
 والعنقة المتمردة وفي الموطأ تحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا من الفجور
 وما هنالك بأحداث كما تراه بل هو حديث صحيح وروى الشيخان
 عن أبي هريرة رفعه إذا ضرب أحدكم فليتنق الوجه وعن علي موقوفا والمرار
 والمذاكير روى مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم أن النبي صلى الله عليه
 وسلم أراد أن يجلد رجلاً فأتى بسوط خلق فقال فوق هذا فأتى بسوط جديد
 فقال دون هذا وروى الترمذي والحاكم عن ابن عباس رفعه لا تقام
 الحدود في المساجد وبه قال أحمد وأصحق والكوفة وذهب ابن أبي ليلى
 إلى جوازه ابن بطال قول من نزه المسجد أولى وروى الشيخان عن عمر
 نزل نحر يمين الخمر وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والخنطة والشعير
 والخمر ما خامر العقل وروى مسلم عن ابن عمر رفعه كل مسكر خمر وكل
 مسكر حرام وروى أحمد والأربعة عن جابر رفعه ما أسكر كثيره فقليله
 حرام وصححه ابن حبان وبه قال الجمهور وذهب أهل الكوفة وأكثر

علماء البصرة الى انه يحل دون المسكر من غير عصير العنب والرطب وما قالوا بحله الطلاء وهو العصير يطبخ حتى يذهب أقل من ثلثيه وهو الباقي وفي البخاري عن ابن عباس سبق محمد الباقي ما أسكر فهو حرام وأخرج البيهقي ان أبا مسلم الخولاني سأل عائشة رضي الله عنها عن الطلاء فقالت صدق الله وبلغ حبي سمعت حبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنشر بن أناس من أمي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب على رؤسهم المعازف يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم قردة وخنازير قال الحافظ أبو الفضل من قال ان الحشيشة لا تسكر وانما تخدر فقد كابر لانها تحدث ما يحدث الخمر من الطرب والنشأة واذ اسلم عدم الاسكار فمى مفتره وقد أخرج أبو داود نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر قال الخطابي المفتر كل شراب يورث الفتور والخدر في الاعضاء اه وروى مسلم عن ابن عباس كان ينبذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في السقاء فيشربه يومه والغد وبعد الغد فاذا كان مساء الثالثة شربه وسقاه فان فضل شيء اهراقه وروى البيهقي وصححه ابن حبان عن أم سلمة رفعتنه ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وروى مسلم وأبو داود عن وائل بن حجر ان طارق بن سويد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر يضيفها للدواء فقال انها ليست بدواء ولكنها داء ولذا قال النبي السبكي بعد نزول آية المسائدة سلب الله الخمر كل منفعة لها ذكرها الاطباء او ذكرت في القرآن وهو قول واضح والله الموفق المعين وصلى الله وسلم على محمد وآله

(التعزير)

هو لغة من العزر وهو الرد والمنع وشرع التأديب على ذنب لا حد فيه والاصوب ان التالف به لا يضمن وهو قول مالك والنعمان روى الشيخان

عن أبي بردة رفعه لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله وأجاز مالك والشافعي الزيادة في التعزير على ذلك قال الداودي المالك لم يبلغ مالك هذا الحديث فرأى العقوبة بقدر الذنب ولو بلغه ما عدل عنه فيجب على من بلغه أن يأخذه وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن عائشة رفعته أقيلا وداودي الهيثبات عثراتهم إلا في الحدود وروى الأربعة عن سعيد ابن زيد رفعه من قتل دون ماله فهو شهيد فقيه جواز دفع الصائل وهو قول الجمهور وشذ من أوجبه وزاد أبو داود دون دينه ودمه وأهله وتقدم الكلام عليه ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم صلى الله وسلم على محمد وآله
(العتق)

هو الخلو من الخلال والأعراق الدنيئة وشرع اسقاط المالك عن الأذى بقر إلى الله تعالى روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه أيعا امرئ مسلم أعتق امرءا مسلما استنقذ الله بكل عضو منه عضو ما منه من النار فهذا الفضل في عتق المسلم المسلم وروى عن أبي ذر سأله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال إيمان بالله وجهاد في سبيله قلت فأى الزقاب أفضل قال أغلاها ثمننا وأنفسها عند أهلها وروى عن ابن عمر رفعه من أعتق شركه في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم قيمة عدل فأعطى شركاه حصصهم وعتق عليه العبد والأقرب عتق منه ما عتق قوله والأغرواه مالك وعبيد الله العمري عن نافع من قوله صلى الله عليه وسلم بلا شك فلذا قال مالك والظاهرية والشافعي في قول لا يعتق نصيب الشريك إلا يدفع القيمة وللشيخين أيضا عن أبي هريرة والأقرب العبد واستسعى غير مشقوق عليه وإلى عتق العبد جميعه واستسمائه في حصصة الشريك ذهب الأمام البخاري وجمع وكأنه رجع رواية أبي هريرة على رواية ابن عمر لتأخر إسلامه فيكون سماعه متأخرا وأما القول بأنها مدرجة من فتيا قتادة فليس بشيء لذكرها في الصحيحين على

انهم من قوله صلى الله عليه وسلم وتأخر اسلام الراوى من المرجحات كما هو
مقرر فى الاصول وروى مسلم عن أبى هريرة رفعه لا يجرى ولد والده
الا ان يجده مملوكا فيعتقه لان العتق افضل ما من به احد على احد الجمهور
يعتق بنفس الشراء ويدل له ما بعده وهو ما رواه احمد والاربعة عن سمرة بن
جندب رفعه من ملك دارحم محرم فهو حر صحيحه عند الحق وابن
اللقطان فظاهره ان مجرد الملك سبب للعتق فيعتق الاباء والابناء والاخوة
واولادهم والاعمام والاخوال هذا قول النعمان وهو اسعد بهذا الحديث
وقال داود لا يعتق احد عن احد بهذا السبب اى الملك وروى مسلم
عن عمران بن حصين ان رجلا اعتق ستة ممالك له عند موته لم يكن له
مال غيرهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزأهم اثلاثا فاعتق
اثنين وارق اربعة وقال له قولنا شديدا تخم التبوع فى المرض
حكم الوصية ينفذ من الثلث وروى احمد وابو داود والنسائي
ان سفينة اعتقته ام سلمة قال واشترطت على ان اخدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما عشت فلا يتم عتق المشتري عليه خدمة سنين الا خدمته قال
الحفيد ابن رشد بلا اختلاف اه والكلام على الولاة تقدم فى البيوع

(التدبير والكتابة والاستيلاء)

روى الشيخان عن جابر ان رجلا من الانصار اعتق غلاما له عن دبر لم يكن
له مال غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه منى فاشتره
نعم بن عبد الله بشمانه درهم وفى رواية النسائي كان عليه دين فباعه
وأعطاه ثمنه وقال اقض به دينك التدبير متفق على مشروعيته واختلافوا هل
ينفذ من الثلث وهو قول الجمهور ويؤيده أن ابن عمر المديون من الثلث ورواه
البهقي عن أبى قلابة مرسلا فجعله النبي صلى الله عليه وسلم من الثلث
والحديث دل على انه انما يباع للحاجة وقال الشافعي وأحمد يباع مطلقا وروى

أبو داود عن عمرو بن شعيب رفعه المكاتب عبدا ما بقي عليه درهم وصححه
الحاكم واليه ذهب الجمهور وهو الاصبوب وروى ابن ماجه والحاكم عن
ابن عباس رفعه أئمة ولدت من سيدها فهي حرة بعد موته واستاده
ضعيف لكن يؤيده ما رواه البخاري عن عمرو بن الحارث مات رسول
الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا أمة ولا شيئا
الا بقلته البيضاء وسلاحه وأرضا جعلها صدقة فانه ترك مارية ولم يعدها
أمة والارض التي تركها أخرج أبو داود عن ابن شهاب كانت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاث صفايا بنو النضير وخير وفدك فاما بنو النضير
فكانت حبسا لنوائبه وأما فدك فكانت حبسا لابن السبيل وأما خير
فجزأها بين المسلمين وأمسك جزءا لثقة أهله صلى الله عليه وسلم وعلى آله
والله الموفق المعين المرشد

(الوصايا)

روى الشيخان عن ابن عمر رفعه ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي
فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده الجمهور انهما مندوبة وقال داود
والشافعي في القديم بوجوبها الجمهور لا بد مع الخط من اشهاد وهل أوصى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا خلاف والاصوب انه لفظي لانه لم يوص
الا بأمور أخرى كقوله لا يترك في أرض العرب دينان وان ينفذ بعث
أسامة وكقوله الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم وكقوله بلغوا المسلمين
عني السلام الى يوم القيامة وروى الشيخان عن سعد انه لما شاور النبي
صلى الله عليه وسلم في الوصية قال له الثلث والثلث كثير انك أن تذر ورثتك
أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس قوله والثلث كثير أي فيستحب
أنقص منه وهو فهم ابن عباس وهو الاصبوب قال قتادة أوصى أبو بكر
بثلثي ما ترك وهو أحب الى وعمر بالربع ومن لا وارث له كن له وارث عندما لك

في الحكم فلو أجاز الوارث الوصية بأكثر من الثلث نهذت عند الجمهور وقال
المرزقي والظاهرية لا تنفذان الورثة لا يحل حراما والوصية بالا أكثر ممنوعة
وهو الا صوب فقول الحنفية تجوز الوصية بالمال كله لمن له وارث في غاية
السقوط ولا يلتفت اليه وروى الشيخان عن عائشة أن رجلا قال للنبي
صلى الله عليه وسلم ان أمي افلتت نفسها ولم توص وأظنها لو تكلمت
تصدق ألهأجر ان تصدقت عنها قال نعم وذلك ان الولد من كسب أبيه
وسعيه فالصدقة منه تلحق الميت وروى أحمد وأبو داود والترمذي عن
أبي امامة الباهلي رفعه ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث
وحسنه أحمد والترمذي ونقل الشافعي في الامان هذا المعنى متواترا انه
نقل كافة عن كافة هذا في الوصية اما لأقر المريض لوارث فلا حسن ما قاله
بعض المالكية واختاره الروائي ان المدار على التهمة وعدمها فان فقدت
جواز والا فلا ثم انهم يختلف العلماء ان الدين مقدم على الوصية أم لا معنى
أو في الآية فانها للأحد الدائر ولا تنهيد ترتيبا والله أعلم وصلى الله وسلم
على محمد وآله

(الفرائض)

روى الشيخان عن ابن عباس رفعه ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلا ولى
رجل ذكر المراد به الاقرب من الرجال العصبية فان لم توجد عصبية أعطى
بقية التركة من لا فرض له من النساء كما يأتي في بنت و بنت ابن وأخت
وروي عن اسامة رفعه لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر واليه ذهب
الجاهل وروى خلافه عن معاذ أخرجه مسددا نه اختصم الى معاذ اخوان
مسلم ويهودى مات أبوهما يهوديا فورث معاذ المسلم وأخرج أبو داود
وصحيحه الحاکم ان معاذ احتج بأنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
الاسلام يزيد ولا ينقص وقال به اسحق وابن المسيب والنخعي وقضى به

معاوية واستحسنه عبد الله بن مغفل المزني الصحابي أيضا وقوله يزيد ولا
 ينقص فهم معاذهما فعلا من متعديان والاصل يزيد صاحبه ولا ينقصه
 وفهمه هو الاولى فانه أعلم الامة بالحلل والحرام ويحيى يوم القيامة أمام
 العلماء بغاوة كفاي الحديث وروى البخاري عن ابن مسعود في بنت
 وبنت ابن وأخت قضي النبي صلى الله عليه وسلم لابنة النصف ولا بنت
 الابن السدس تكله الثلثين وما بقي فللاخت فالأخوات مع البنات عصبة
 بإجماع وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن ابن عمر رفعه لا يتوارث
 أهل ملتين الجمهور المراد الكفر والاسلام وقال الأوزاعي المراد الملل كلها
 وروى أحمد والأربعة عن عمران بن حصين جاء رجل إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ان ابن ابني مات فإلى من ميراثه قال لك السدس فلما ولي
 دعاه فقال لك سدس آخر فلما ولي دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة قال
 قتادة لأدري مع من ورثه وقال البخاري باب ميراث الجد مع الأب
 والأخوة إشارة إلى هذا الحديث وأنه أعطى الجد السدس أولا بناء على أنه
 معه أب والله أعلم وروى أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة عن يزيد
 ابن الحبيب ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجدة السدس اذا لم يكن
 دونهاam وكذا الأب يسقط من كان منهن من جهته وروى أحمد وأبو داود
 والنسائي وصححه ابن حبان عن المقدم بن معدي كرب رفعه الخال وارث
 من لا وارث له وجورث ذوى الارحام استقرت فتوى المالكية الآن
 وقد حقتها العلامة الامير في مجموعه وكذا الرد على ذوى السهام غير
 الزوجين وروى أبو داود وصححه ابن حبان عن جابر رفعه اذا استهل
 المولود ورث الاستهلال كناية عن ولادته حيا وان لم يعطس أو يبك
 مو يقاس بالارث سائر الاحكام من التيسل والتكفين الخ وروى النسائي
 والدارقطني عن عمرو بن شعيب الخ رفعه ليس للقاتل من الميراث شيء

قال الاكثر كان القتل عمداً أو خطأ وقال مالك برئت المخطئ من المال
 لا الدية اذ الصواب في الحديث انه موقوف على عمره وكما قاله الحافظ ابو
 الفضل فلم يبق الا مراعاة القواعد ومنها المعاملة بنقيض المقصود القاسد او
 الموافق لهوى النفس اصلها قوله صلى الله عليه وسلم للشيخ الا كبر ارفع
 صوتك قليلاً ولعمر اخفض قليلاً في صلاة الليل وروى ابو داود والنسائي
 وصححه ابن عبد البر عن عمر بن الخطاب رفعه ما أحرز الولد او الولد فهو
 لعصبته من كان والحديث استدل به عمر في متخاضمين في الولاء فعنه
 ان الولاء لا يورث وانما تستحقه العصبية وفي ذلك خلاف وروى احمد
 والترمذي والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان عن ابي قلابة عن انس
 رفعه ارحم أمي بأمي ابو بكر واشدهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان
 وأقرأهم لكتاب الله ابي بن كعب وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل
 وأفرضهم زيد بن ثابت وان لكل امة اميناً وامين هذه الامة ابو عبيدة بن
 الجراح رضى الله عنهم وقد تشرف بمجموعى هذا بان اتفق ختمه بذلك هؤلاء
 الاخيار ثم قلنا من خط مؤلفه رحمه الله ونفع به ضحى الخميس الثالث عشر

من شعبان المعظم سنة احدى وثلاثين وثلاثمائة والف هجرية

بمصر القاهرة بنحو ارسيدنا الحسين رضى الله عنه ونفعنا به

على يد أقر الورى الى ربه وأحقرهم على فالح ابن

المؤلف المغفور له سبحانه ربك رب العزة عما

يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله

رب العالمين وصلى الله على سيدنا

ومولانا محمد النبي الامى وعلى

آله وصحبه وسلم

(الفهرس)

صحيحة

٦ أبواب العبادات والمعاملات

٦ باب المياه

٦ باب الآنية

٧ باب الوضوء

١٤ كتاب الصلاة

١٦ باب الاذان

٢٣ باب صفة الصلاة

٣٩ أبواب الجمعة

٤٨ باب اللباس

٥٧ كتاب الزكاة

٦٢ باب قسم الصدقات

٦٣ كتاب الصيام

٦٨ كتاب الحج

٨٧ كتاب النكاح

٩٣ باب الصداق

١١٠ البيوع

١٣٣ الاقضية

١٣٨ الجنائيات والحدود

١٥٤ العتق

١٥٦ الوصايا

١٥٧ القرائض

يا رب الملائكة والجن يا رب
قوة الحياة يا رب
واقم لنا أبواميرنا

اللهم يا غفار يا رحيم
فوضنا أمورنا إليك فاعف
واشف روفنا لك يا رحيم

الحمد لله الذي
ما بقي لنا شيء من نعمه يا رحيم
الخطايا يا رحيم يا رحيم
فان عفو وجهه يقول الله فاقض ما أمكنني
والحمد لله

 Bibliotheca Alexandrina



0382579